An. et vol. CX **2 Novembris 2018** **N. 11**

ACTA APOSTOLICAE SEDIS

COMMENTARIUM OFFICIALE

Directio: Palazzo Apostolico – Città del Vaticano – *Administratio*: Libreria Editrice Vaticana

ACTA FRANCISCI PP.

LITTERAE APOSTOLICAE

I

Venerabili Dei Servo Ioanni Sullivan caelitum Beatorum tribuitur dignitas.

FRANCISCUS PP.

Ad perpetuam rei memoriam. — «Ut omnes unum sint, sicut tu, Pater, in me et ego in te, ut et ipsi in nobis unum sint; ut mundus credat quia tu me misisti» (*Io* 17, 21).

Haec Domini verba funditus tenuit Dei Servus Ioannes Sullivan ac sic testis est factus unitatis christianorum. Cum catholicis tum Anglicanis veneratus, XXXV annos ad *Ecclesiam Hiberniae* pertinuit. Christi cruci affixo amore contemplando eiusque item passione imitanda in exemplum est commutatus amoris proximi, qui pauperibus et languentibus, aegrotis et desertis hominibus subveniret.

Dublini ipse die VIII mensis Maii anno MDCCCLXI natus est, pater, futurus *Dominus Cancellarius* Hiberniae, dominus Eduardus Sullivan pertinebat ad *Ecclesiam Hiberniae*, mater vero Domina Bessie Iosephina Sullivan erat catholica. Ad illius temporis mores, mares patris religione instituebantur, feminae matris, quapropter Ioannes in protestanti templo Hiberniae die XV mensis Iunii anno MDCCCLXI baptizatus est. Inde a puero beneficiis usus est familiae quae eum amore, lato cultu solidaque eruditione educabat. Anno MDCCCLXXIII Ioannes fratrum semitam calcans, scholam, quae est Portora Royal, in oppido *Enniskillen* Hiberniae septentrionalis frequentavit quaeque optima illius temporis protestans schola putabatur. Postea Ioannes collegium ingressus est

quod est Trinity College Dublini, ubi studiis humanitatis praestitit. Exinde iuri operam dedit. Pater Eduardus necopinato interiit. Hoc eventu graviter ictus iuvenis et sedulus discipulus. Ioannes Hiberniam reliquit ac studiorum curricula apud scholam Londinensem Lincoln's Inn produxit, ubi advocati titulum anno MDCCCLXXXVIII est assecutus. Mense Decembri anno MDCCCXCVI, XXXV annos natus, summi ponderis iniit consilium: a Societatis Iesu sodalibus Londinensibus in Ecclesiam catholicam est receptus. Sancti Augustini instar, id suae matris, penitus catholicae, orationibus adscripsit. Ex hoc tempore totam mutavit vitam. Dublinum regressus, omnem elegantiorem supellectilem abiecit. Antea iuvenis politis vestimentis indutus, ad humiliora se tradidit. Ad hospitalia et claustra Dublinensia itare coepit, ubi semper bene est receptus. Anno MCM Societatem Iesu Ioannes Sullivan ingredi statuit. Proinde duo sunt subsecuti novitiatus anni e continuo post philosophiae curricula. Inde ab inito ex ceteris Iesuitis eminuit. Omnes animadvertebant eius altam precationem et vitae religiosae applicationem. Praestantibus mentis dotibus praeditus, haud se propter cognitiones exhibebat, semper ad ceteros iuvandos erat paratus. Anno MCMIV curriculis theologicis Dublini operam dedit atque die XXVIII mensis Iulii anno MCMVII sacerdos est consecratus. Inter magistros deinceps adscriptus est Collegii *Clongowes Wood* Kildariae, ubi maiorem vitae partem ut Iesuita exegit, praeter annos MCMXIX-MCMXXIV quibus domus *Rathfarnham Castle* moderator fuit, ubi Iesuitae Dublini instituebantur. Sanctitatis fama patris Ioannis in oppido Clongowes et circumcirca statim diffundi coepta est. Praeter vegetam mentem ac doctrinam, eius sanctitas magis agnoscebantur. Continenter orabat – coram Deo vivebat – Domino obsequebatur et sinebat ut per se Ipse ageret. Complures homines qui in spiritus necessitatibus vel corporis aegrotantis versabantur, eum conveniebant, eius precationes petentes. Dei virtus per eum operari videbatur et multi sanati sunt. Aegrotis, pauperibus et adstrictis necessitatibus semper praesto fuit. Eo quod ad Deo serviendum est vocatus, ut aliquo modo patientibus subveniret, id fuit movens vis reliquae eius vitae. Complures ad Deum perduxit, semitam demonstrans quae altiorem postremamque pacem affert.

Pater Ioannes Sullivan in vetere sanationis domicilio Sancti Vincentii, in Via *Leeson* Dublini, prope paternam domum, die XIX mensis Februarii anno MCMXXXIII obiit. Ex illo tempore ut sanctus veneratus est. Ei confidere adhuc pergunt homines: a compluribus amatur et eius memoria servatur.

Propter continuatam auctamque sanctitatis ac signorum famam, Archiepiscopus Dublinensis Processum informativum anno MCMLX incohavit.

Omnibus de iure servandis peractis rebus ac *Positione* parata, Consultores theologi, in Congressione peculiari die XXVI mensis Novembris anno MMXIII coadunati, de virtutibus heroum in modum exercitis favens suffragium tulerunt et ita iudicarunt Patres Cardinales et Episcopi in Sessione ordinaria die XXI mensis Octobris anno MMXIV coadunati. Nos Ipsi facultatem fecimus ut Congregatio de Causis Sanctorum die VII mensis Novembris anno MMXIV congruum Decretum ederet. Beatificationis causa mira putata sanatio exhibita est quam Medici Consultores Congregationis de Causis Sanctorum ad scientiam inexplicabilem iudicarunt. Postquam Congressionem peculiarem diei I mensis Decembris anni MMXV, Patres Cardinales et Episcopi, in Sessione ordinaria diei XIV mensis Martii anno MMXVI hanc sanationem verum miraculum dixerunt, Nos Ipsi facultatem fecimus ut Congregatio de Causis Sanctorum Decretum de miraculo evulgaret et statuimus ut beatificationis ritus Dublini die XIII mensis Mai anno MMXVII celebraretur.

Hodie igitur Dublini ex mandato Nostro, Angelus S.R.E. Cardinalis Amato, Praefectus Congregationis de Causis Sanctorum, Apostolicas legit Litteras, quibus Nos in Beatorum catalogum rettulimus Dei Servum Ioannem Sullivan.

Nos, vota Fratris Nostri Dermitii Martin, Archiepiscopi Metropolitae Dublinensis, necnon plurimorum aliorum Fratrum in Episcopatu multorumque christifidelium explentes, de Congregationis de Causis Sanctorum consulto, auctoritate Nostra Apostolica facultatem facimus ut Venerabilis Servus Dei Ioannes Sullivan, sacerdos professus e Societate Iesu, iuvenum educator, Evangelii praeco, caritatis Christi erga pauperes et afflictos testis, Beati nomine in posterum appelletur, atque die octava mensis Maii, quotannis in locis et modis iure statutis celebrari possit.

In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.

Quod autem decrevimus, volumus et nunc et in posterum tempus vim habere, contrariis rebus quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, apud Sanctum Petrum, sub anulo Piscatoris, die XIII mensis Maii anno MMXVII, Pontificatus Nostri quinto.

De mandato Summi Pontificis
PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

Loco ✠ Plumbi
In Secret. Status tab., n. 365.168

II

Venerabilibus Servis Dei Iosepho Mariae Fernández Sánchez, presbytero, et XXXVIII Sociis, martyribus, Beatorum honores decernuntur.

FRANCISCUS PP.

Ad perpetuam rei memoriam. — «Et effundam super domum David et super habitatores Ierusalem spiritum gratiae et precum; et aspicient ad me, quem confixerunt» (*Zach* 12, 10).

Venerabilis Servus Dei Iosephus Maria Fernández Sánchez et XXXII Socii e Congregatione Missionis necnon VI christifideles laici e Consociatione Sacri Numismatis Beatae Mariae Virginis, consolatione Spiritus Sancti roborati, ad Dominum crucifixum aspexerunt eiusque viam usque ad consummationem percurrerunt. Inter multos martyres persecutionis, quae vicesimo saeculo Ecclesiam in Hispania vexavit, hi fideles testes inveniuntur.

Nam persecutores in presbyteros maxime religiososque saevierunt ad fidem christianam in Hispania omnino delendam. Anno MCMXXXVI, tumultibus incipientibus, postquam a militibus apprehensi vexatique sunt, XXXIX Venerabiles Servi Dei iniuriose manuballista interfecti sunt. Corpora eorum in communes fossas sunt proiecta et postea quorundam eorum exuviae non sunt repertae. Sine ullo processu, sola ratio ultimo supplicio eorum damnationis fuit christiana fides. Ut Domini donum martyrium serenissimo animo eos consummavisse testimonia declarant. Proximae mortis conscii, insignem fortitudinem et in Dei voluntate fiduciam demonstraverunt. Persecutoribus ignoscentes ad Iesu crucifixi exemplum, postremis verbis vicissim se hortabantur ad perseverandum in fide. Ipsi diversis temporibus et in variis, etiamsi propinquis, locis sanguinem effuderunt, eiusdem persecutionis victimae. Inter eos sunt VI christifideles laici, e Consociatione Sacri Numismatis Beatae Mariae Virginis. Haec funesta in archidioecesi Matritensi evenerunt.

1. Primus eorum fuit Venerabilis Servus Dei Iosephus Maria Fernández Sánchez, sodalis Congregationis Missionis. Natus est die XV mensis Ianuarii anno MDCCCLXXV Oveti in Hispania. Expleto novitiatu et religiosa professione emissa anno MDCCCXCVII, presbyter ordinatus est anno MDCCCXCVIII. Doctoratum in sacra theologia consecutus est Romae anno MCM. In patriam rever-

sus, professor fuit apud Congregationem Missionis, inde superior communitatis Guadalaiarae, praedicator ac confessarius. Anno MCMXXI missus est in Indiam veluti missionarius atque post sex annos in patriam rediit. Bello civili incepto, Venerabilis Servus Dei vices gessit directoris Filiarum Caritatis provinciae Hispanicae. Die XXIII mensis Octobris anno MCMXXXVI post Missae celebrationem pater Iosephus Maria una cum octo suis confratribus est apprehensus. Interrogati vexatique, postea in coemeterio loci *Vallecas* manuballista interfecti sunt.

Die XXI mensis Iulii eodem anno in loco *Canillas* alii Servi Dei, e Congregatione Missionis, interfecti erant, alii autem alibi simili modo pro fide mortem occubuerunt: in locis nempe *Matadero, Valdemoro, Paracuellos de Jarama*. Pars ex isto glorioso agmine fuerunt sex christifideles laici, patres familiae. En tandem, secundum locum et mortis tempus dispositi, hi sunt intrepidi Christi testes:

In coemeterio loci *Vallecas* iuxta Matritum die XXIII mensis Octobris anno MCMXXXVI interfecti sunt:

2. Pater Rochus Guillén Garcés, natus die XXI mensis Maii anno MDCCCLXXIX in pago *Sarrión* (Terulii), presbyter ordinatus die XVII mensis Ianuarii anno MCMIV. Fuit sedulus moderator spiritualis Filiarum Caritatis.

3. Pater Benedictus Paradela Novoa, natus die XXII mensis Octobris anno MDCCCLXXXVII in oppido *Amoeiro* (Auriae), presbyter ordinatus die XXI mensis Septembris anno MCMXVI. Matriti archivarii Congregationis Missionis opus navavit atque eiusdem Congregationis Ephemeridis fuit moderator.

4. Frater Saturninus Tobar González, natus die XXIV mensis Decembris anno MDCCCLVIII in oppido *Tardajos* (Burgi), olim miles, die XIII mensis Iunii anno MDCCCLXXXVIII veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. In diversis locis suae religiosae familiae operam actuose navavit.

5. Frater Augustinus Nogal Tobar, natus die V mensis Maii anno MDCCCLXXXV in pago *Tardajos* (Burgi). Die XVIII mensis Iulii anno MCMIII veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Persollicitus missionarius fuit in Cuba et Portu Diviti ubi sacristae opus explevit, tandem Matriti, ubi multum fuit adiumento Filiabus Caritatis. Hoc in officio ut maneret, quamvis discedendi facultate praeditus, ex Hispania non migravit.

6. Frater Christophorus González Carcedo, natus die XX mensis Augusti anno MCMXIII in pago *Lodoso* (Burgi). Die VII mensis Octobris anno MCMXXIX veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Sacristae, dein sartoris, tandem ianitoris opus navavit.

7. Frater Caesareus Elexgaray Otazua, natus die XXV mensis Februarii anno MCMIV in oppido *Busturia* (Biscaiae). Olim miles, die XXVII mensis Septembris anno MCMXXXII veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Matriti coqui opus navavit.

8. Frater Ioannes Núñez Orcajo, natus die XVI mensis Septembris anno MDCCCLXXXII in pago *Fontioso* (Burgi). Die XXV mensis Septembris anno MCMI veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. In nonnullis scholis opus navavit adiumentoque fuit administratoribus suae religiosae Provinciae.

In loco *Canillas* die XXI mensis Iulii anno MCMXXXVI interfecti sunt:

9. Frater Vincentius Cecilia Gallardo, natus die X mensis Septembris anno MCMXIV in oppido *Cabra* (Cordubae). Die XVI mensis Februarii anno MCMXXXV veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis; novitiatu incompleto, martyrium accepit.

10. Frater Emmanuel Trachiner Montañana, natus die XXI mensis Novembris anno MCMXV in oppido *Puzol* (Valentiae), matre orbus, concreditus est curis Filiarum Caritatis, quae foverunt religiosam eius formationem. Die XXIX mensis Iunii anno MCMXXXV veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Fabri opus navavit.

Anno MCMXXXVI Matriti interfecti sunt:

11. Frater Rochus Catalán Domingo, natus die XXIV mensis Ianuarii anno MDCCCLXXIV in pago *Aldehuela* (Terulii). Religiosus fuit Congregationis Missionis, ubi ingressus est die XVIII mensis Februarii anno MDCCCXCVIII. Hortulani munus explevit Matriti, ubi necatus est die XXII mensis Iulii.

12. Pater Iosephus Ibáñez Mayandía, natus in oppido *La Puebla de Híjar* (Terulii) die XXVI mensis Augusti anno MDCCCLXXVII, ordinationem presbyteralem accepit die I mensis Iunii anno MCMI. Ministerium presbyterale exercuit in diversis Hispaniae regionibus, plurima exercitia spiritualia praedicans. Interfectus est die XXVII mensis Iulii.

13. Frater Perfectus del Río Páramo, natus die XVIII mensis Aprilis anno MDCCCLXXXII in pago *Pedrosa de Río Úrbel* (Burgi), die XXXI mensis Octobris anno MDCCCXCVIII veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Opus navavit in Mexico. Hispaniam reversus, in diversis urbibus commoratus est. Tandem Matriti necatus est die XI mensis Augusti.

14. Frater Stanislaus Páramo Marcos, natus die VII mensis Maii anno MDCCCLXXXV in pago *Pedrosa de Río Úrbel* (Burgi), die XVII mensis Augusti anno MCMXI veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Semper et proficue est operatus apud medii ordinis scholas. Interfectus est die XI mensis Augusti.

15. Pater Hilarius Barriocanal Quintana, natus die XIV mensis Ianuarii anno MDCCCLXIX in pago *Quintanavides* (Burgi), mense Martio anno MDCCCXCV sacro presbyteratu est auctus. Explicavit Matriti ministerium presbyterale: fuit Sacri Numismatis Ephemeridis administrator, caeremoniarum magister Basilicaeque Sacri Numismatis praefectus. Mortuus est die XII mensis Augusti.

16. Pater Iosephus Santos Ortega, natus die XVIII mensis Septembris anno MDCCCLXXXII in pago *Rabé de las Calzadas* (Burgi), die IX mensis Augusti anno MCMVIII sacro presbyteratu est auctus. Fuit magister novitiorum, inde educator alumnorum seminarii dioecesis Ovetensis. Servitium pastorale porro Matriti explicavit apud Sacri Numismatis Basilicam. Duo fratres eius erant presbyteri et duae sorores Filiae Caritatis. Mortuus est die XXIII mensis Septembris.

17. Pater Emmanuel Requejo Pérez, natus die X mensis Novembris anno MDCCCLXXII in oppido *Aranda de Duero* (Burgi), die XXI mensis Decembris anno MDCCCXCV presbyter est ordinatus. Postquam professoris opus navavisset in seminario Burgensi et Oxomensi atque in Pontificia Universitate Insularum Canariarum, recipi petiit inter sodales Congregationis Missionis. Interfectus est die XXX mensis Augusti.

18. Pater Eleutherius Castillo Gómez, natus die XVIII mensis Octobris anno MCMIII in pago *Marmellar de Arriba* (Burgi). Presbyter ordinatus, in seminario minori fuit institutor atque cooperator pastoralis. Mortuus est die III mensis Octobris.

19. Pater Beniaminus Ortega Aranguren, natus die XXX mensis Martii anno MDCCCLXXXV in loco *Villalta* (Burgi), die XIII mensis Augusti anno MCMXI prebyter est ordinatus. Insignis fuit moderator spiritualis ac confessarius, cooperator Ephemeridis Sacri Numismatis. Insuper eminuit devotione Mariana. Mortuus est die XIX mensis Octobris.

20. Frater Bartholomaeus Gelabert Pericás, natus die IV mensis Martii anno MDCCCLXXII in oppido *Consell* (Balearium), die XIV mensis Augusti anno MDCCCXCVIII veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Laboriosus, humilis ac devotus, validus fuit cooperator pastoralis. Mortuus est die XXVII mensis Novembris.

21. Pater Theodorus Gómez Cervero, natus die VII mensis Decembris anno MDCCCLXXVII in pago *Deza* (Soriae). Die I mensis Iunii anno MCMI presbyter ordinatus, fuit missionarius in Cuba, opus navans in scholis, paroeciis missionibusque pro populo. Spiritum missionalem retinens, Hispaniam reversus est anno MCMXXVI. Mortuus est die XV mensis Novembris.

22. Pater Benedictus Quintano Díez, natus die III mensis Aprilis anno MDCCCLXI in pago *Lodoso* (Burgi). Die IV mensis Aprilis anno MDCCCLXXXV Habanae presbyter est ordinatus, institutoris professorisque opus navavit. Reversus in Hispaniam, confessarius fuit Filiarum Caritatis. Occisus est die XII mensis Decembris.

23. Frater Isidorus Alonso Peña, natus die XV mensis Maii anno MDCCCLIX in pago *Zumel* (Burgi), die XIII mensis Iulii anno MDCCCLXXVIII veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Liberaliter, humiliter, studiose ac amabiliter explevit munera sua. Occisus est die XIV mensis Decembris.

In loco *Pizo de Abascal* die XXIII mensis Septembris anno MCMXXXVI interfecti sunt:

24. Pater Maurilius Tobar González, natus die XIV mensis Septembris anno MDCCCLXIX in pago *Tardajos* (Burgi), die I mensis Aprilis anno MDCCCXCIII ordine prebyteratus est auctus. Fuit missionarius in *Cuba*. Hispaniam reversus, exercitia spiritualia Filiabus Caritatis praedicavit.

25. Pater Pontianus Nieto Asensio, natus die IX mensis Martii anno MDCCCLXXV in pago *Valverde de Campos* (Vallisoleti), anno MDCCCXCIX presbyter est ordinatus. Vir insigni ingenio praeditus, fuit missionarius in Cuba, in In-

sulis Canariis et in Mexico. Multa opera scripsit et ephemerides *Anales* et *Medaglia Miracolosa* direxit.

In oppido *Paracuellos* interfecti sunt mense Novembri anno MCMXXXVI:

26. Frater Aegidius Belascoain Ilarragorri, natus die I mensis Septembris anno MDCCCLXXXIII in pago *Legarda* (Navarrae), die VI mensis Ianuarii anno MCMIX veluti religiosus ingressus est Congregationem Missionis. Postquam in Anglia diu est operatus, die VII mensis Novembris est necatus.

27. Pater Victorianus Reguero Velasco, natus die XIII mensis Ianuarii anno MCMII Vallisoleti, die XV mensis Martii anno MCMXXVII presbyter est ordinatus. Pius, doctus et valde sedulus, Sacri Numismatis moderavit Consociationem atque cappellanus fuit Filiarum Caritatis. Mortuus est die VII mensis Novembris.

28. Pater Laureanus Pérez Carrascal, natus die IV mensis Iulii anno MDCCCLXXVI Vallisoleti, die XI mensis Iunii anno MCMIII presbyter ordinatus, in oppido *Murguía* scholae fuit Director atque Superior in oppido *Paredes de Nava* et in oppido *Andújar*. Matriti inter cappellanos Filiarum Caritatis numerabatur. Mortuus est die VIII mensis Novembris.

29. Frater Petrus Armendáriz Zabaleta, natus die XXIX mensis Aprilis anno MDCCCLXXVII in loco *Iracheta* (Navarrae), die XVIII mensis Iulii MDCCCXCIX ingressus est veluti religiosus Congregationem Missionis. In variis Congregationis domibus structoris vilicique opus navavit. Insuper adiumento fuit in missionibus pro populo. Interfectus est die XXVIII mensis Novembris.

30. Frater Iosephus García Pérez, natus est die VI mensis Ianuarii anno MCMXV in oppido *Lavadores Vigo* (Pontis Veteris). Patre orbatus, adulescens mox operari coepit, etiam in Asylo Filiarum Caritatis. Die XIV mensis Augusti anno MCMXXXV ingressus est veluti religiosus Congregationem Missionis. Adhuc novitiatu incompleto, mortuus est die XXVIII mensis Novembris.

31. Pater Petrus Paschalis García Martín, natus est die VI mensis Iunii anno MDCCCXCII in pago *Monteagudo del Castillo* (Terulii). Die XXII mensis Septembris anno MCMXVII presbyter ordinatus, Indiam missionarius petivit. Hispaniam reversus est decem post annos, ad Indicae linguae lexicon componendum. Interfectus est die XXIX mensis Novembris.

32. Frater Ioachimus Zubillaga Echarri, natus est die XXXI mensis Ianuarii anno MDCCCXCIX in pago *Echeverri* (Navarrae). Sorore maiore exhortante, quae fuit Filia Caritatis, die II mensis Martii anno MCMXX ingressus est veluti religiosus Congregationem Missionis. In variis communitatibus structoris opus navavit. Mortuus est die XXX mensis Novembris.

33. Pater Franciscus Morquillas Fernández, natus die XVI mensis Iunii anno MDCCCLXXXIX in pago *Sarracín* (Burgi), die XXIX mensis Augusti anno MCMXV prebyter est ordinatus. Sedulus, pius, sapiens, inopiae indigentium providus, sacerdotale ministerium in variis communitatibus exercuit. Mortuus est die XXX mensis Novembris.

Hi Christifideles laici, sodales Consociationis Sacri Numismatis, martyrio affecti sunt:

34. Michaël Aguado Camarillo, natus die VI mensis Februarii anno MCMIII in oppido *Humanes* (Guadalaiarae), sodalis Consociationis Sacri Numismatis, matrimonio coniunctus, quattuor liberis est auctus. Operabatur in pneumaticorum horreo. Interfectus est die XXVII mensis Novembris in loco *Paracuellos*.

35. Iustus Ramón Piedrafita, natus est die XXVIII mensis Maii anno MDCCCXCVI Oscae. Sodalis Consociationis Sacri Numismatis, matrimonio coniunctus, sex liberis est auctus. Matriti ianitoris opus navabat, auxilium praebens religiosis e Congregatione Missionis. Christianum palam se professus est. Interfectus est Matriti die XXIII mensis Augusti.

36. Augustinus Fernández Vázquez, natus est die XXV mensis Ianuarii anno MDCCCXCV in oppido *San Lorenzo de El Escorial* (Matriti). Sodalis Consociationis Sacri Numismatis, matrimonio coniunctus, tabellarii opus exercuit. Die XVIII mensis Augusti Matriti mortuus est.

37. Philippus Basauri Altube, natus die XVI mensis Martii anno MDCCCLXXXI Flaviobrigae. Sodalis Consociationis Sacri Numismatis, viduus, vixit una cum duabus filiabus prope Basilicam Sacri Numismatis. Die XII mensis Augusti Matriti est interfectus.

38. Iosephus Garvi Calvente, natus est Matriti die I mensis Ianuarii anno MDCCCLXXXI. Sodalis fuit Consociationis Sacri Numismatis, matrimonio coniunctus unaque filia auctus, operabatur in textilium emporio. Una cum uxore Filiabus Caritatis auxilium praebuit. Die XXI mensis Augusti Matriti est mortuus.

39. Eduardus Campos Vasallo, natus die XXII mensis Augusti anno MDCCCLXXXIV in oppido *Orduña* (Biscaiae). Sodalis fuit Consociationis Sacri Numismatis, matrimonio coniunctus, sex liberis est auctus. Officialis Ministerii Operarum publicarum, habitavit prope Sacri Numismatis Basilicam. Die XXI mensis Augusti Matriti est mortuus.

Fama martyrii horum Servorum Dei diffusa est in christiana communitate. Quapropter a die VII mensis Novembris anno MCMLX usque ad diem XXVI mensis Iulii anno MMV apud curiam ecclesiasticam archidioecesis Matritensis Inquisitio dioecesana peracta est, cuius iuridicam validitatem Congregatio de Causis Sanctorum per Decretum agnovit die VI mensis Iunii anno MMVIII. *Positione* parata, sueto more disceptatum est an mors horum Servorum Dei verum esset martyrium. In Congressu peculiari die IV mensis Februarii anno MMXVI Consultores Theologi favens dederunt suffragium. Die XXI mensis Martii anno MMXVII in Sessione Ordinaria Patres Cardinales et Episcopi agnoverunt hos Servos Dei mortem passos fuisse propter fidelitatem in Christum et Ecclesiam. Demum Nos Ipsi die XXIII mensis Martii anno MMXVII facultatem dedimus ut Congregatio de Causis Sanctorum Decretum de martyrio promulgaret. Statuimus etiam ut sollemnis ritus beatificationis Matriti in Hispania die XI mensis Novembris anno MMXVII celebraretur.

Hodie igitur Matriti de mandato Nostro Venerabilis Frater Noster Angelus S.R.E. Cardinalis Amato, S.D.B., Praefectus Congregationis de Causis Sanctorum, textum Litterarum Apostolicarum legit, quibus Nos Venerabiles Servos Dei Iosephum Mariam Fernández Sánchez, sacerdotem professum ex Congregatione Missionum, et XXXVIII Socios, presbyteros, religiosos et laicos, martyres, in Beatorum numerum adscribimus:

Nos, vota Fratrum Nostrorum Caroli S.R.E. Cardinalis Osoro Sierra, Archiepiscopi Metropolitae Matritensis, Antonii S.R.E. Cardinalis Cañizares Llovera, Archiepiscopi Metropolitae Valentini, necnon plurimorum aliorum Fratrum in Episcopatu multorumque christifidelium explentes, de Congregationis de Causis Sanctorum consulto, auctoritate Nostra Apostolica facultatem facimus ut Venerabiles Servi Dei Vincentius Queralt Lloret et XX Socii, necnon Iosephus Maria Fernández Sánchez et XXXVIII Socii, presbyteri, religiosi et christifideles laici, martyres, discipuli fideles Domini Iesu usque ad sanguinis effusionem, Beatorum nomine in posterum appellentur, atque die sexta mensis Novembris, quotannis in locis et modis iure statutis celebrari possint.

In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.

Clari hi martyres peculiarem ostenderunt spiritalem progressum, Christi eiusque Ecclesiae dilectionem atque insignia dederunt pietatis testimonia. Dum illorum conspicimus virtutes, ad altiorem usque in cotidiano itinere imitationem Salvatoris incitamur adque proprii status perfectionem diligenter sequendam invitamur.

Quod autem decrevimus, volumus et nunc et in posterum tempus vim habere, contrariis rebus quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, apud Sanctum Petrum, sub anulo Piscatoris, die XI mensis Novembris, anno MMXVII, Pontificatus Nostri quinto.

De mandato Summi Pontificis
PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

Loco ✠ Plumbi
In Secret. Status tab., n. 420.350

HOMILIAE

I

Celebratio Pontificia, praesidente Papa Francisco, cum Ritu Canonizationis VII Beatorum.*

La seconda Lettura ci ha detto che «la parola di Dio è viva, efficace e tagliente».[1] È proprio così: la Parola di Dio non è solo un insieme di verità o un edificante racconto spirituale, no, è Parola viva, che tocca la vita, che la trasforma. Lì Gesù in persona, Lui che è la Parola vivente di Dio, parla ai nostri cuori.

Il Vangelo, in particolare, ci invita all'incontro con il Signore, sull'esempio di quel «tale» che «gli corse incontro».[2] Possiamo immedesimarci in quell'uomo, di cui il testo non dice il nome, quasi a suggerire che possa rappresentare ciascuno di noi. Egli domanda a Gesù come «*avere in eredità* la vita eterna».[3] Chiede la vita per sempre, la vita in pienezza: chi di noi non la vorrebbe? Ma, notiamo, la chiede come un'*eredità da avere*, come un bene da ottenere, da conquistare con le sue forze. Infatti, per possedere questo bene ha osservato i comandamenti fin dall'infanzia e per raggiungere lo scopo è disposto a osservarne altri; per questo chiede: «Che cosa *devo fare* per *avere*?».

La risposta di Gesù lo spiazza. Il Signore fissa lo sguardo su di lui e lo ama.[4] Gesù cambia prospettiva: dai precetti osservati per ottenere ricompense all'amore gratuito e totale. Quel tale parlava nei termini di domanda e offerta, Gesù gli propone una storia di amore. Gli chiede di passare dall'osservanza delle leggi al dono di sé, dal *fare per sé* all'*essere con Lui*. E gli fa una proposta di vita "tagliente": «Vendi quello che hai e dallo ai poveri [...] e vieni! Seguimi!».[5] Anche a te Gesù dice: "vieni, seguimi!". *Vieni*: non stare fermo, perché non basta non fare nulla di male per essere di Gesù. *Seguimi*: non andare dietro a Gesù solo quando ti va, ma cercalo

* Die 14 Octobris 2018.

[1] *Eb* 4, 12.

[2] Cfr *Mc* 10, 17.

[3] v. 17.

[4] Cfr v. 21.

[5] v. 21.

ogni giorno; non accontentarti di osservare dei precetti, di fare un po' di elemosina e dire qualche preghiera: trova in Lui il Dio che ti ama sempre, il senso della tua vita, la forza di donarti.

Ancora Gesù dice: «Vendi quello che hai e dallo ai poveri». Il Signore non fa teorie su povertà e ricchezza, ma va diretto alla vita. Ti chiede di *lasciare quello che appesantisce il cuore*, di svuotarti di beni per fare posto a Lui, unico bene. Non si può seguire veramente Gesù quando si è zavorrati dalle cose. Perché, se il cuore è affollato di beni, non ci sarà spazio per il Signore, che diventerà una cosa tra le altre. Per questo la ricchezza è pericolosa e – dice Gesù – rende difficile persino salvarsi. Non perché Dio sia severo, no! Il problema è dalla nostra parte: il nostro troppo avere, il nostro troppo volere ci soffocano, ci soffocano il cuore e ci rendono incapaci di amare. Perciò San Paolo ricorda che «l'avidità del denaro è la radice di tutti i mali».[6] Lo vediamo: dove si mettono al centro i soldi non c'è posto per Dio e non c'è posto neanche per l'uomo.

Gesù è radicale. Egli *dà tutto e chiede tutto*: dà un amore totale e chiede un cuore indiviso. Anche oggi si dà a noi come Pane vivo; possiamo dargli in cambio le briciole? A Lui, fattosi nostro servo fino ad andare in croce per noi, non possiamo rispondere solo con l'osservanza di qualche precetto. A Lui, che ci offre la vita eterna, non possiamo dare qualche ritaglio di tempo. Gesù non si accontenta di una "percentuale di amore": non possiamo amarlo al venti, al cinquanta o al sessanta per cento. O tutto o niente.

Cari fratelli e sorelle, il nostro cuore è come una calamita: si lascia attirare dall'amore, ma può attaccarsi da una parte sola e deve scegliere: o amerà Dio o amerà la ricchezza del mondo;[7] o vivrà per amare o vivrà per sé.[8] Chiediamoci da che parte stiamo. Chiediamoci a che punto siamo nella nostra storia di amore con Dio. Ci accontentiamo di qualche precetto o seguiamo Gesù da innamorati, veramente disposti a lasciare qualcosa per Lui? Gesù interroga ciascuno di noi e tutti noi come Chiesa in cammino: siamo una Chiesa che soltanto predica buoni precetti o una Chiesa-sposa, che per il suo Signore si lancia nell'amore? Lo seguiamo davvero o ritorniamo sui passi del mondo, come quel tale? Insomma, ci basta Gesù o cerchiamo tante sicurezze del mondo? Chiediamo la grazia di saper *lasciare* per

[6] *1 Tm* 6, 10.
[7] Cfr *Mt* 6, 24.
[8] Cfr *Mc* 8, 35.

amore del Signore: lasciare ricchezze, lasciare nostalgie di ruoli e poteri, lasciare strutture non più adeguate all'annuncio del Vangelo, i pesi che frenano la missione, i lacci che ci legano al mondo. Senza un salto in avanti nell'amore la nostra vita e la nostra Chiesa si ammalano di « autocompiacimento egocentrico »:[9] si cerca la gioia in qualche piacere passeggero, ci si rinchiude nel chiacchiericcio sterile, ci si adagia nella monotonia di una vita cristiana senza slancio, dove un po' di narcisismo copre la tristezza di rimanere incompiuti.

Fu così per quel tale, che – dice il Vangelo – « se ne andò *rattristato* ».[10] Si era ancorato ai precetti e ai suoi molti beni, non aveva dato il cuore. E, pur avendo incontrato Gesù e ricevuto il suo sguardo d'amore, se ne andò triste. La tristezza è la prova dell'amore incompiuto. È il segno di un cuore tiepido. Invece, un cuore alleggerito di beni, che libero ama il Signore, diffonde sempre *la gioia*, quella gioia di cui oggi c'è grande bisogno. Il santo Papa Paolo VI scrisse: « È nel cuore delle loro angosce che i nostri contemporanei hanno bisogno di conoscere la gioia, di sentire il suo canto ».[11] Gesù oggi ci invita a ritornare alle sorgenti della gioia, che sono l'incontro con Lui, la scelta coraggiosa di rischiare per seguirlo, il gusto di lasciare qualcosa per abbracciare la sua via. I santi hanno percorso questo cammino.

L'ha fatto Paolo VI, sull'esempio dell'Apostolo del quale assunse il nome. Come lui ha speso la vita per il Vangelo di Cristo, valicando nuovi confini e facendosi suo testimone nell'annuncio e nel dialogo, profeta di una Chiesa estroversa che guarda ai lontani e si prende cura dei poveri. Paolo VI, anche nella fatica e in mezzo alle incomprensioni, ha testimoniato in modo appassionato la bellezza e la gioia di seguire Gesù totalmente. Oggi ci esorta ancora, insieme al Concilio di cui è stato il sapiente timoniere, a vivere la nostra comune vocazione: la vocazione universale alla *santità*. Non alle mezze misure, ma alla santità. È bello che insieme a lui e agli altri santi e sante odierni ci sia Mons. Romero, che ha lasciato le sicurezze del mondo, persino la propria incolumità, per dare la vita secondo il Vangelo, vicino ai poveri e alla sua gente, col cuore calamitato da Gesù e dai fratelli. Lo stesso possiamo dire di Francesco Spinelli, di Vincenzo Romano, di Maria Caterina Kasper, di Nazaria Ignazia di Santa Teresa di Gesù e

[9] Esort. ap. *Evangelii gaudium*, 95.
[10] v. 22.
[11] Esort. ap. *Gaudete in Domino*, I.

anche del nostro ragazzo abruzzese-napoletano, Nunzio Sulprizio: il santo giovane, coraggioso, umile che ha saputo incontrare Gesù nella sofferenza, nel silenzio e nell'offerta di se stesso. Tutti questi santi, in diversi contesti, hanno tradotto con la vita la Parola di oggi, senza tiepidezza, senza calcoli, con l'ardore di rischiare e di lasciare. Fratelli e sorelle, il Signore ci aiuti a imitare i loro esempi.

II

Sancta Missa in conclusione XV Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum.*

L'episodio che abbiamo ascoltato è l'ultimo che l'evangelista Marco narra del ministero itinerante di Gesù, il quale poco dopo entrerà a Gerusalemme per morire e risorgere. Bartimeo è così l'ultimo a seguire Gesù lungo la via: da mendicante ai bordi della strada a Gerico, diventa discepolo che va insieme agli altri verso Gerusalemme. Anche noi abbiamo camminato insieme, abbiamo "fatto sinodo" e ora questo Vangelo suggella tre passi fondamentali per *il cammino della fede*.

Anzitutto guardiamo a Bartimeo: il suo nome significa "figlio di Timeo". E il testo lo specifica: «il figlio di Timeo, Bartimeo».[1] Ma, mentre il Vangelo lo ribadisce, emerge un paradosso: il padre è assente. Bartimeo giace solo lungo la strada, fuori casa e senza padre: non è amato, ma abbandonato. È cieco e non ha chi lo ascolti; e quando voleva parlare lo facevano tacere. Gesù *ascolta il suo grido*. E quando lo incontra lo lascia parlare. Non era difficile intuire che cosa avrebbe chiesto Bartimeo: è evidente che un cieco voglia avere o riavere la vista. Ma Gesù non è sbrigativo, dà tempo all'ascolto. Ecco il primo passo per aiutare il cammino della fede: *ascoltare*. È l'apostolato dell'orecchio: ascoltare, prima di parlare.

Al contrario, molti di quelli che stavano con Gesù rimproveravano Bartimeo perché tacesse.[2] Per questi discepoli il bisognoso era un disturbo sul cammino, un imprevisto nel programma prestabilito. Preferivano i loro tempi a quelli del Maestro, le loro parole all'ascolto degli altri: seguivano Gesù, ma avevano in mente i loro progetti. È un rischio da cui guardarsi sempre. Per Gesù, invece, il grido di chi chiede aiuto non è un disturbo che intralcia il cammino, ma una domanda vitale. Quant'è importante per noi ascoltare la vita! I figli del Padre celeste prestano ascolto ai fratelli: non alle chiacchiere inutili, ma ai bisogni del prossimo. Ascoltare con amore, con pazienza, come fa Dio con noi, con le nostre preghiere spesso ripetitive. Dio non si stanca mai, gioisce sempre quando lo cerchiamo. Chiediamo

* Die 28 Octobris 2018.

[1] *Mc* 10, 46.

[2] Cfr v. 48.

anche noi la grazia di un cuore docile all'ascolto. Vorrei dire ai giovani, a nome di tutti noi adulti: scusateci se spesso non vi abbiamo dato ascolto; se, anziché aprirvi il cuore, vi abbiamo riempito le orecchie. Come Chiesa di Gesù desideriamo metterci in vostro ascolto con amore, certi di due cose: che la vostra vita è preziosa per Dio, perché Dio è giovane e ama i giovani; e che la vostra vita è preziosa anche per noi, anzi necessaria per andare avanti.

Dopo l'ascolto, un secondo passo per accompagnare il cammino di fede: *farsi prossimi*. Guardiamo Gesù, che non delega qualcuno della «molta folla» che lo seguiva, ma incontra Bartimeo di persona. Gli dice: «Che cosa vuoi che io faccia per te?».[3] *Che cosa vuoi*: Gesù si immedesima in Bartimeo, non prescinde dalle sue attese; *che io faccia*: fare, non solo parlare; *per te*: non secondo idee prefissate per chiunque, ma per te, nella tua situazione. Ecco come fa Dio, coinvolgendosi in prima persona con un amore di predilezione per ciascuno. Nel suo modo di fare già passa il suo messaggio: così la fede germoglia nella vita.

La fede passa per la vita. Quando la fede si concentra puramente sulle formulazioni dottrinali, rischia di parlare solo alla testa, senza toccare il cuore. E quando si concentra solo sul fare, rischia di diventare moralismo e di ridursi al sociale. La fede invece è vita: è vivere l'amore di Dio che ci ha cambiato l'esistenza. Non possiamo essere *dottrinalisti o attivisti*; siamo chiamati a portare avanti l'opera di Dio al modo di Dio, nella *prossimità*: stretti a Lui, in comunione tra noi, vicini ai fratelli. Prossimità: ecco il segreto per trasmettere il cuore della fede, non qualche aspetto secondario.

Farsi prossimi è portare la novità di Dio nella vita del fratello, è l'antidoto contro la tentazione delle ricette pronte. Chiediamoci se siamo cristiani capaci di diventare prossimi, di uscire dai nostri circoli per abbracciare quelli che "non sono dei nostri" e che Dio ardentemente cerca. C'è sempre quella tentazione che ricorre tante volte nella Scrittura: lavarsi le mani. È quello che fa la folla nel Vangelo di oggi, è quello che fece Caino con Abele, è quello che farà Pilato con Gesù: lavarsi le mani. Noi invece vogliamo imitare Gesù, e come lui sporcarci le mani. Egli, la via,[4] per Bartimeo si è fermato lungo la strada; Egli, la luce del mondo,[5] si è chinato su un cieco.

[3] v. 51.
[4] Cfr *Gv* 14, 6.
[5] Cfr *Gv* 9, 5.

Riconosciamo che il Signore si è sporcato le mani per ciascuno di noi, e guardando la croce ripartiamo da lì, dal ricordarci che Dio si è fatto mio prossimo nel peccato e nella morte. Si è fatto mio prossimo: tutto comincia da lì. E quando per amore suo anche noi ci facciamo prossimi diventiamo *portatori di vita nuova*: non maestri di tutti, non esperti del sacro, ma testimoni dell'amore che salva.

Testimoniare è il terzo passo. Guardiamo i discepoli che chiamano Bartimeo: non vanno da lui, che mendicava, con un'acquietante monetina o a dispensare consigli; vanno nel nome di Gesù. Infatti gli rivolgono solo tre parole, tutte di Gesù: «Coraggio! Alzati. Ti chiama».[6] Solo Gesù nel resto del Vangelo dice *coraggio!*, perché solo Lui risuscita il cuore. Solo Gesù nel Vangelo dice *alzati*, per risanare lo spirito e il corpo. Solo Gesù *chiama*, cambiando la vita di chi lo segue, rimettendo in piedi chi è a terra, portando la luce di Dio nelle tenebre della vita. Tanti figli, tanti giovani, come Bartimeo cercano una luce nella vita. Cercano amore vero. E come Bartimeo, nonostante la molta gente, invoca solo Gesù, così anch'essi invocano vita, ma spesso trovano solo promesse fasulle e pochi che si interessano davvero a loro.

Non è cristiano aspettare che i fratelli in ricerca bussino alle nostre porte; dovremo andare da loro, non portando noi stessi, ma Gesù. Egli ci manda, come quei discepoli, a incoraggiare e rialzare nel suo nome. Ci manda a dire ad ognuno: "Dio ti chiede di lasciarti amare da Lui". Quante volte, invece di questo liberante messaggio di salvezza, abbiamo portato noi stessi, le nostre "ricette", le nostre "etichette" nella Chiesa! Quante volte, anziché fare nostre le parole del Signore, abbiamo spacciato per parola sua le nostre idee! Quante volte la gente sente più il peso delle nostre istituzioni che la presenza amica di Gesù! Allora passiamo per una ONG, per una organizzazione parastatale, non per la comunità dei salvati che vivono la gioia del Signore.

Ascoltare, farsi prossimi, testimoniare. Il cammino di fede nel Vangelo termina in modo bello e sorprendente, con Gesù che dice: «Va', la tua fede ti ha salvato».[7] Eppure Bartimeo non ha fatto professioni di fede, non ha compiuto alcuna opera; ha solo chiesto pietà. Sentirsi bisognosi di salvezza

[6] v. 49.
[7] v. 52.

è l'inizio della fede. È la via diretta per incontrare Gesù. La fede che ha salvato Bartimeo non stava nelle sue idee chiare su Dio, ma nel cercarlo, nel volerlo incontrare. La fede è questione di incontro, non di teoria. Nell'incontro Gesù passa, nell'incontro palpita il cuore della Chiesa. Allora non le nostre prediche, ma la testimonianza della nostra vita sarà efficace.

E a tutti voi che avete partecipato a questo "camminare insieme", dico grazie per la vostra testimonianza. Abbiamo lavorato in comunione e con franchezza, col desiderio di servire Dio e il suo popolo. Il Signore benedica i nostri passi, perché possiamo ascoltare i giovani, farci prossimi e testimoniare loro la gioia della nostra vita: Gesù.

ALLOCUTIONES

I

Audientia peregrinis data Ecclesiae Graecae-Catholicae Slovachae.*

Cari fratelli e sorelle!

Benvenuti, e grazie del vostro caloroso affetto!

San Giovanni Paolo II, parlando a Prešov nel 1995, prese a prestito una bella immagine dalla natura circostante per descrivere l'identità e la missione delle comunità greco-cattoliche: « Nelle acque trasparenti si rispecchia la maestosa grandezza delle cime: questo paesaggio [...] ci parla della bellezza e della bontà del Creatore. Dai pendii meridionali dei monti Tatra fino alle pianure di Zemplín, da secoli vivono fianco a fianco con i fratelli e le sorelle di rito latino le comunità di rito orientale, anch'esse chiamate a rappresentare, come i piccoli laghi "*plesá*", la trasparente e luminosa generosità di Dio. È il Signore stesso che arricchisce la sua Chiesa con la varietà delle forme e delle tradizioni ».[1]

La Chiesa Greco-Cattolica in Slovacchia si può considerare un'espressione della bellezza della varietà delle forme della vita ecclesiale, di quella varietà che « non solo non nuoce all'unità della Chiesa, ma anzi la manifesta ».[2]

Oggi siete qui con il Papa per festeggiare i 200 anni dell'erezione dell'Eparchia di Prešov, nata dallo smembramento della vostra materna Eparchia di Mukačevo, attualmente in territorio ucraino. La vostra Eparchia si è sviluppata ed è diventata, a sua volta, madre di una nuova famiglia ecclesiale, generando altre eparchie, una delle quali in Canada, ed è diventata dieci anni fa sede della Metropolia *sui iuris*.

In questa odierna occasione posso salutarvi tutti, iniziando dal vostro Metropolita Mons. Ján Babjak – che va nei boschi a raccogliere i funghi e me li porta – accompagnato dai confratelli Vescovi, Mons. Chautur di Košice, Mons. Rusnák di Bratislava e dal nuovo Vescovo in Canada Mons. Pacák. Cari fratelli, continuate la vostra opera di guide e padri del popolo

* Die 6 Octobris 2018.

[1] *Discorso ai cattolici di rito bizantino*, 2 luglio 1995, 6.

[2] Conc. Ecum. Vat. II, Decr. *Orientalium Ecclesiarum*, 2.

di Dio che vi è stato affidato. Seguite il luminoso esempio dei beati Vescovi martiri Peter Pavol Gojdič e Vasil' Hopko. Diffondete la bontà, la pace, la generosità e la mitezza, con profonda umiltà e semplicità, rimanendo sempre pastori secondo il cuore di Dio che è Padre, e seguendo le orme di Cristo che è venuto non per essere servito ma per servire.

In questo modo sono certo che i sacerdoti, vostri primi collaboratori, vi seguiranno con sempre maggiore gioia ed entusiasmo, disponibili al servizio ecclesiale che è loro richiesto. Cari sacerdoti, vi saluto tutti con viva cordialità, celibi e sposati, con le vostre famiglie, come pure i religiosi. Vi ringrazio per il vostro lavoro in mezzo al santo popolo fedele di Dio. Le famiglie dei sacerdoti vivono una missione particolare al giorno d'oggi, quando l'ideale stesso della famiglia è messo in discussione se non esplicitamente attaccato: voi offrite una testimonianza di vita sana ed esemplare. Anche voi potete attingere dagli esempi presenti nella storia della vostra Chiesa durante i decenni della persecuzione nella seconda metà del secolo scorso, nelle deportazioni e nelle privazioni di ogni genere. So che Mons. Babjak ha raccolto e pubblicato tante loro storie. Oggi tocca alla vostra generazione dimostrare la stessa fedeltà, forse non di fronte a una persecuzione diretta e violenta, ma in presenza di difficoltà e pericoli di altro genere. Oggi i sacerdoti, come anche i seminaristi – che ugualmente saluto – sono tentati da due tendenze opposte: dal secolarismo, che li porta alla mondanità, oppure da un arroccamento in modi obsoleti e addirittura non evangelici di intendere il proprio ruolo ecclesiale, modi che portano a un clericalismo sterile.

Una esemplare vita religiosa, sia maschile che femminile, come anche l'appartenenza ad alcuni dei nuovi movimenti ecclesiali, fanno parte di un tessuto ecclesiale forte e sano. Vi ripropongo oggi l'esempio del beato Metod Dominik Trčka, martire per la fede.

Cari pellegrini della Slovacchia!

Nella vostra gioiosa presenza qui, insieme con i vostri Pastori, vedo un volto entusiasta e devoto di una Chiesa salda nella fede, consapevole della propria dignità e fiera della sua identità ecclesiale. In questo modo siete degni figli dell'evangelizzazione operata, in piena fedeltà alla Sede Apostolica, dai santi Patroni d'Europa Cirillo e Metodio. Il continente europeo, in oriente come in occidente, ha bisogno di riscoprire le proprie radici e la propria vocazione; e dalle radici cristiane non possono che crescere alberi

solidi, che portano frutti di pieno rispetto della dignità dell'uomo, in ogni sua condizione e in ogni fase della vita.

Vi incoraggio a custodire la vostra tradizione bizantina, che anch'io fin da giovane ho imparato a conoscere ed amare: riscopritela e vivetela in pienezza – come ha insegnato il Concilio Ecumenico Vaticano II –, prestando grande attenzione ai percorsi di evangelizzazione e catechesi nei quali, prima ancora che i pastori, i protagonisti sono i genitori e i nonni, dai quali in molti abbiamo imparato le prime preghiere e il senso cristiano della vita. Grazie ai papà, alle mamme, ai nonni e a tutti gli educatori qui presenti, per la vostra indispensabile testimonianza!

Cari fratelli e sorelle, vi chiedo un ricordo speciale tra poco, quando celebrerete la Divina Liturgia nella Basilica di Santa Maria Maggiore, tempio così prezioso per la memoria dei Santi Cirillo e Metodio e dunque per la vostra storia. La Santa Madre di Dio, alla quale guardiamo con speranza e amore di figli, difenda con la sua intercessione la Chiesa in questo tempo di prova e vegli sui lavori del Sinodo dei giovani, che abbiamo da poco iniziato. Vi ringrazio e benedico tutti voi, i vostri cari e l'intera Comunità Greco-Cattolica in Slovacchia.

II

Occursus iuvenum cum Sancto Patre et Patribus Synodalibus.*

Qui ci sono le domande scritte... Le risposta le daranno i Padri sinodali. Perché se io dessi le risposte qui, annullerei il Sinodo! Le risposte devono venire da tutti, dalla nostra riflessione, dalla nostra discussione e, soprattutto, devono essere risposte fatte senza paura.

Io mi limiterò soltanto – rispetto a tutte queste domande – a dire qualche cosa che possa servire, qualche principio.

A voi, giovani, che avete parlato, che avete dato la vostra testimonianza, che avete fatto una strada, dico: questa è la prima risposta. Fate la vostra strada. Siate giovani in cammino, che guardano gli orizzonti, non lo specchio. Sempre guardando avanti, in cammino, e non seduti sul divano. Tante volte mi viene da dire questo: un giovane, un ragazzo, una ragazza, che sta sul divano, finisce in pensione a 24 anni: è brutto, questo! E poi, voi lo avete detto bene: "che mi fa trovare me stesso non è lo specchio", il guardare come sono. Trovare me stesso è nel fare, nell'andare alla ricerca del bene, della verità, della bellezza. Lì troverò me stesso.

Poi, in questa strada, un'altra parola che mi ha colpito è l'ultima. È stata forte quell'ultima, ma è vera... Chi l'ha fatta?... Tu. È stata forte: la coerenza. La coerenza di vita. Faccio un cammino, ma con coerenza di vita. E quando voi vedete una Chiesa incoerente, una Chiesa che ti legge le Beatitudini e poi cade nel clericalismo più principesco e scandaloso, io capisco, io capisco... Se sei cristiano, prendi le Beatitudini e mettile in pratica. E se sei un uomo o una donna che hai dato la vita, l'hai consacrata; se sei un prete – anche un prete che balla [si riferisce a una testimonianza] –, se sei un prete e vuoi vivere come cristiano, segui la strada delle Beatitudini. Non la strada della mondanità, la strada del clericalismo, che è una delle perversioni più brutte della Chiesa. Coerenza di vita. Ma anche voi [si rivolge ai giovani], dovete essere coerenti nella vostra strada e domandarvi: «Io sono coerente nella mia vita?». Questo è un secondo principio.

C'è poi il problema delle diseguaglianze. Si perde il vero senso del potere – questo vale per la domanda sulla politica –, si perde quello che

* Die 6 Octobris 2018.

Gesù ci ha detto, che il potere è il servizio: il vero potere è servire. Altrimenti è egoismo, è abbassare l'altro, non lasciarlo crescere, è dominare, fare schiavi, non gente matura. Il potere è per far crescere la gente, per farsi servitori della gente. Questo è il principio: sia per la politica, sia per la coerenza delle vostre domande.

Poi, altre domande... Vi dirò una cosa. Per favore, voi, giovani, ragazzi e ragazze, voi non avete prezzo! Non siete merce all'asta! Per favore, non lasciatevi comprare, non lasciatevi sedurre, non lasciatevi schiavizzare dalle colonizzazioni ideologiche che ci mettono idee nella testa e alla fine diventiamo schiavi, dipendenti, falliti nella vita. Voi non avete prezzo: questo dovete ripetervelo sempre: io non sono all'asta, non ho prezzo. Io sono libero, sono libera! Innamoratevi di questa libertà, che è quella che offre Gesù.

Poi ci sono due cose – e vorrei finire con questo – tra le idee che voi avete detto e alle quali i Padri sinodali risponderanno dialogando con le vostre domande. La prima è sull'uso del *web*. È vero: l'interconnessione con il digitale è immediata, è efficace, è rapida. Ma se tu ti abitui a questo, finirai – e questo che dirò è reale – finirai come una famiglia dove, a tavola, a pranzo o a cena, ognuno sta con il telefonino e parla con altre persone, o fra loro stessi comunicano col telefonino, senza un rapporto concreto, reale, senza concretezza. Ogni strada che voi farete, per essere affidabile, dev'essere concreta, come le esperienze, tante esperienze che voi avete detto qui. Nessuna delle testimonianze che voi avete dato oggi era «liquida»: tutte erano concrete. La concretezza. La concretezza è la garanzia per andare avanti. Se i *media*, se l'uso del *web* ti porta fuori dalla concretezza, ti rende «liquido», taglialo. Taglialo. Perché se non c'è concretezza non ci sarà futuro per voi. Questo è sicuro, è una regola della strada e del cammino.

E poi, questa concretezza anche nell'accoglienza. Tanti dei vostri esempi, che avete fatto oggi, sono sull'accoglienza. Michel ha fatta questa domanda: «Come vincere la mentalità sempre più diffusa che vede nello straniero, nel diverso, nel migrante, un pericolo, il male, il nemico da cacciare?». Questa è la mentalità dello sfruttamento della gente, di fare schiavi i più deboli. È chiudere non solo le porte, è chiudere le mani. E oggi sono un po' di moda i populismi, che non hanno niente a che vedere con ciò che è popolare. Popolare è la cultura del popolo, la cultura di ognuno dei vostri popoli che si esprime nell'arte, si esprime nella cultura, si esprime nella scienza del popolo, si esprime nella festa! Ogni popolo fa festa a suo modo.

Questo è popolare. Ma il populismo è il contrario: è la chiusura di questo su un modello. Siamo chiusi, siamo noi soli. E quando siamo chiusi non si può andare avanti. State attenti. È la mentalità che ha detto Michel: «Come vincere la mentalità sempre più diffusa che vede nello straniero, nel diverso, nel migrante un pericolo, il male, il pericolo da cacciare?». Si vince con l'abbraccio, con l'accoglienza, con il dialogo, con l'amore, che è la parola che apre tutte le porte.

E alla fine – ho parlato di concretezza – ognuno di voi vuole fare la strada nella vita, concreta, una strada che porti dei frutti. Grazie a te [Giovanni Caccamo] per la foto con tuo nonno: è stata forse, quella fotografia, il più bel messaggio di questa serata. Parlate con i vecchi, parlate con i nonni: loro sono le radici, le radici della vostra concretezza, le radici del vostro crescere, fiorire e portare frutto. Ricordate: se l'albero è solo, non darà frutto. Tutto quello che l'albero ha di fiorito, viene da quello che è sotterrato. Questa espressione è di un poeta, non è mia. Ma è la verità. Attaccatevi alle radici, ma non rimanete lì. Prendete le radici e portatele avanti per dare frutto, e anche voi diventerete radici per gli altri. Non dimenticatevi della fotografia, quella con il nonno. Parlate con i nonni, parlate con i vecchi e questo vi farà felici.

Grazie tante! Questi sono orientamenti. Le risposte, a loro! [indica i Padri sinodali] Grazie, grazie!

III

«Sapientia temporis» – Occursus iuvenum et senum cum Sancto Patre Francisco.*

Dialogo del Santo Padre con giovani e anziani

Federica Ancona – Italia, 26 anni

Papa Francesco, oggi noi giovani siamo sempre esposti a modelli di vita che esprimono una visione «usa e getta», quella che Lei chiama «cultura dello scarto». Mi sembra che la società oggi ci spinge a vivere una forma di individualismo che poi finisce nella competizione. Non mi chiedono di dare il meglio di me, ma di essere sempre migliore degli altri. Ma ho l'impressione che chi cade in questo meccanismo alla fine finisce per sentirsi un fallito. Qual è invece la strada per la felicità? Come faccio a vivere una vita felice? Come possiamo noi giovani guardarci dentro e capire che cosa è davvero importante? Come possiamo noi giovani creare rapporti veri e autentici quando tutto attorno a noi sembra finto, di plastica? Grazie, Santo Padre.

Papa Francesco:

«Finto e di plastica»: è la cultura del trucco, quello che conta sono le apparenze; quello che conta è il successo personale anche a prezzo di calpestare la testa altrui, andare avanti con questa competizione che tu dici – io ho qui le domande scritte, per non perdermi. E la tua domanda è: come essere felici in questo mercato della competizione, in questo mercato dell'apparenza? Tu non hai detto la parola ma mi permetto di dirla io: in questo mercato dell'ipocrisia; lo dico non in senso morale, ma in senso psicologico-umano: apparire qualcosa che non c'è dentro, si appare in un modo ma dentro c'è il vuoto, per esempio, o c'è l'affanno per arrivare, non è vero?

Su questo mi viene di dirti un gesto, un gesto per spiegare quello che voglio dirti con la mia risposta. Il gesto è questo: *la mano tesa e aperta*. La mano della competizione è chiusa e prende: sempre prendere, accumulare, tante volte a caro prezzo, a costo di annientare gli altri, per esempio, a costo del disprezzo altrui ma... questa è la competizione! Il gesto dell'an-

* Die 23 Octobris 2018.

ti-competizione è questo: aprirsi. E aprirsi in cammino. La competizione generalmente è ferma: fa i suoi calcoli, tante volte incoscientemente, ma è ferma, non si mette in gioco; fa dei calcoli, ma non si mette in gioco. Invece, la maturazione della personalità avviene sempre in cammino, si mette in gioco. Per dirlo con un'espressione comune: si sporca le mani. Perché? Perché ha la mano tesa per salutare, per abbracciare, per ricevere. E questo mi fa pensare a quello che dicono i santi, anche Gesù: « C'è più gioia nel dare che nel ricevere ». Contro questa cultura che annienta i sentimenti, c'è il servizio, servire. E tu vedrai che la gente più matura, i giovani più maturi – maturi nel senso di sviluppati, sicuri di se stessi, sorridenti, con senso dell'umorismo – sono quelli con le mani aperte, in cammino, con il servizio. E l'altra parola: che rischiano. Se tu nella vita non rischi, mai, mai sarai matura, mai dirai una profezia, avrai soltanto l'illusione di accumulare per essere sicura. È una cultura dello scarto, ma per coloro che non si sentono scartati è la cultura dell'assicurazione: avere tutte le assicurazioni possibili per essere a posto. E mi viene in mente quella parabola di Gesù: l'uomo ricco che aveva avuto un raccolto così grande che non sapeva dove mettere il grano. E disse: « Farò dei magazzini più grandi e così sarò sicuro ». L'assicurazione per tutta la vita. E Gesù dice che questa storia finisce così: « Stolto: questa sera morirai ».[1] La cultura della competizione non guarda mai *la* fine; guarda *il* fine che si è proposto nel suo cuore: arrivare, arrampicando, in ogni modo, ma sempre calpestando teste. Invece la cultura del convivere, della fraternità è una cultura del servizio, una cultura che si apre e si sporca le mani.

Questo è il gesto. Non so, non voglio ripetermi ma credo che questa sia la risposta essenziale alla tua domanda. Vuoi salvarti da questa cultura che ti fa sentire una fallita, dalla cultura della competizione, dalla cultura dello scarto, vivere una vita felice? Apri: il gesto della mano sempre tesa così, il sorriso, in cammino, mai seduta, in cammino sempre, sporcati le mani. E sarai felice. Non so, mi viene di dirti questo.

Delia Gallagher:

La prossima domanda, Santo Padre, viene da Malta. È una coppia – Tony e Grace Naudi, sono nonni e sono sposati da 43 anni.

[1] Cfr *Lc* 12, 16-21.

Tony and Grace Naudi – Malta, 71 e 65 anni

[in inglese] Santo Padre, mi chiamo Tony. Mia moglie Grace ed io abbiamo cresciuto una famiglia di quattro figli, un figlio e tre figlie, e abbiamo cinque nipoti e un altro in arrivo. Come molte famiglie, abbiamo dato ai nostri figli un'educazione cattolica, e abbiamo fatto di tutto per aiutarli a vivere la parola di Dio nella loro vita quotidiana. Eppure, nonostante i nostri sforzi come genitori di trasmettere la fede, i figli qualche volta sono molto critici, ci contestano, sembrano respingere la loro educazione cattolica. Che cosa dobbiamo dire loro? Per noi la fede è importante. È doloroso per noi vedere i nostri figli e i nostri nipoti lontani dalla fede o molto presi dalle cose più mondane o superficiali. Ci dia una parola di incoraggiamento e di aiuto. Che cosa possiamo fare come genitori e nonni per condividere la fede con i nostri figli e i nostri nipoti?

Papa Francesco:

C'è una cosa che ho detto una volta, perché mi è venuta spontanea, sulla trasmissione della fede: la fede va trasmessa «in dialetto». Sempre. Il dialetto familiare, il dialetto... Pensate alla mamma di quei sette giovani di cui leggiamo nel Libro dei Maccabei: per due volte il racconto biblico dice che la mamma li incoraggiava «in dialetto», nella lingua materna, perché la fede era stata trasmessa così, la fede si trasmette a casa. Sempre. Sono proprio i nonni, nei momenti più difficili della storia, coloro che hanno trasmesso la fede. Pensiamo alle persecuzioni religiose del secolo scorso, nelle dittature genocide che tutti abbiamo conosciuto: erano i nonni che di nascosto insegnavano ai nipotini a pregare, la fede, e anche di nascosto li portavano al battesimo. Perché non i genitori? Perché i genitori erano coinvolti nella filosofia del partito, di ambedue i partiti [nazista e comunista] e, se si fosse saputo che facevano battezzare i figli, avrebbero perso il lavoro, per esempio, o sarebbero diventati vittime di persecuzioni. Mi raccontava una maestra, una insegnante di uno di questi Paesi, che il lunedì dopo Pasqua dovevano domandare ai bambini: «Cosa avete mangiato ieri a casa?», semplicemente, e di quelli che dicevano «uova, uova», passare l'informazione per punire i genitori. Così loro [i genitori] non potevano fare la trasmissione della fede: erano i nonni a farla. E hanno avuto, in questi momenti di persecuzione, una grande responsabilità per questo, assunta da loro stessi, e la portavano avanti, di nascosto, con i metodi più elementari.

Riprendo: la fede va trasmessa sempre in dialetto: il dialetto di casa. E anche il dialetto dell'amicizia, della vicinanza, ma sempre in dialetto. Lei non può trasmettere la fede con il Catechismo: «leggi il Catechismo e avrai la fede». No. Perché la fede non sono soltanto i contenuti, c'è il modo di vivere, di valutare, di gioire, di rattristarsi, di piangere...: è tutta una vita che porta lì. E la Sua domanda è un po' – mi permetto –, sembra un po' esprimere un senso di colpa: «Forse abbiamo fallito nella trasmissione della fede?». No. Non si può dire questo. La vita è così. All'inizio voi avete trasmesso la fede, ma poi si vive, e il mondo fa delle proposte che entusiasmano i figli nella loro crescita, e tanti si allontanano dalla fede perché fanno una scelta, non sempre cattiva, ma tante volte inconsapevole, tra i valori, sentono delle ideologie più moderne e si allontanano. Ho voluto soffermarmi su questa descrizione della trasmissione della fede per dire il mio parere. La prima cosa è non spaventarsi, non perdere la pace. La pace, sempre parlando con il Signore: «Noi abbiamo trasmesso la fede e adesso...». Tranquilli. Mai cercare di convincere, perché la fede, come la Chiesa, non cresce per proselitismo, cresce per attrazione – questa è una frase di Benedetto XVI – cioè per testimonianza. Ascoltarli, accoglierli bene, i nipotini, i figli, accompagnarli in silenzio.

Mi viene in mente un aneddoto di un sindacalista – un dirigente, un sindacalista che ho conosciuto –, che a 20/21 anni era caduto nella dipendenza dall'alcol. Viveva da solo con la mamma, perché la mamma lo aveva avuto da ragazza. Lui si ubriacava. E al mattino vedeva che la mamma usciva per andare a lavorare: lavorava lavando le tovaglie, le camicie, come si lavava in quel tempo, con l'asse di legno. Lavorava tutta la giornata, e il figlio lì... E lui vedeva la mamma, ma faceva finta di dormire – non aveva lavoro in un tempo in cui c'era tanto lavoro – e guardava come la mamma si fermava, lo guardava con tenerezza e se ne andava a lavorare. Questo lo ha fatto crollare: quel silenzio, quella tenerezza della mamma ha fatto crollare tutte le resistenze e lui un giorno ha detto: «No, non può essere così», si è dato da fare, è maturato e ha fatto una buona famiglia, una buona carriera... Silenzio, tenerezza... Silenzio che accompagna, non il silenzio dell'accusa, no, quello che accompagna. È una delle virtù dei nonni. Abbiamo visto tante cose nella vita che tante volte soltanto il silenzio buono, quello caldo, può aiutare.

Poi, se uno si domanda quali sono le cause di questo allontanamento, c'è sempre una sola causa che apre le porte alle ideologie: le testimonianze negative. Non sempre in famiglia, no, la maggior parte sono le testimonianze negative di gente di Chiesa: preti nevrotici, o gente che dice di essere cattolica e fa la doppia vita, incoerenze, per il fatto di cercare dentro le comunità cristiane cose che non sono valori cristiani... Sono sempre le testimonianze negative che allontanano dalla vita [di fede]. E poi, le persone che ricevono questi esempi negativi, accusano. Dicono: «Io ho perso la fede perché ho visto questo e questo...». E hanno ragione. E ci vuole soltanto un'altra testimonianza, quella della bontà, della mitezza, della pazienza, la testimonianza che ha dato Gesù nella sua passione, quando Lui soffriva ed era capace di toccare il cuore.

Ai genitori e ai nonni che hanno questa esperienza, consiglio molto amore, molta tenerezza, comprensione, testimonianza e pazienza. E preghiera, preghiera. Pensate a Santa Monica: ha vinto con le lacrime. Era brava. Ma mai discutere, mai, perché questo è un tranello: i figli vogliono portare i genitori alla discussione. No. Meglio dire: «Non so rispondere a questo, cerca da un'altra parte, ma cerca, cerca...». Sempre evitare la discussione diretta, perché questo allontana. E sempre la testimonianza «in dialetto», cioè con quelle carezze che loro capiscono. Questo.

Delia Gallagher:

Grazie, Santo Padre. La terza domanda viene dagli Stati Uniti, da Rosemary Lane. Rosemary lavora per Loyola Press e quindi è stato fatto grazie a lei, in parte, questo libro per il quale lei ha raccolto alcune storie di anziani per realizzare il libro.

Rosemary Lane – Stati Uniti d'America, 30 anni

[in inglese] Santo Padre, ho avuto il privilegio di trascorrere un anno raccogliendo la saggezza dagli anziani di tutto il mondo per il libro La saggezza del tempo. Mi è accaduto di chiedere ad alcuni anziani come affrontano le loro fragilità, le loro incertezze per il futuro. Una donna saggia, Conny Caruso, mi ha detto che io non devo mai darmi per vinta. Devo darmi da fare, lottare, avere fiducia nella vita. Ma oggi la fiducia non la si può dare per scontata. Anche da Lei io avverto personalmente questo messaggio di fiducia. Mi fa riflettere che la fiducia mi venga da persone che hanno

vissuto già a lungo. Noi giovani viviamo una vita difficile, viviamo in un mondo instabile e pieno di sfide. Che cosa direbbe Lei, da nonno, a giovani che vogliono avere fiducia nella vita, che desiderano costruirsi un futuro all'altezza dei loro sogni?

Papa Francesco:

«Che cosa direbbe Lei, da nonno, a giovani che vogliono avere fiducia nella vita, che desiderano costruirsi un futuro all'altezza dei loro sogni?». Questa è la domanda. Un bel lavoro hai fatto, con queste interviste! È una bella esperienza che non dimenticherai mai, mai! Una bella esperienza.

Prendo l'ultima parola: «all'altezza dei loro sogni». *Sogni* è l'ultima parola. E la risposta è: incomincia a sognare. Sogna tutto. Mi viene in mente quella bella canzone: «Nel blu dipinto di blu, felice di stare lassù». Sognare così, sfacciatamente, senza vergogna. Sognare. Sognare è la parola. E difendere i sogni come si difendono i figli. Questo è difficile da capire ma è facile da sentire: quando tu hai un sogno, una cosa che non sai come dirla, ma la custodisci e la difendi perché l'abitudine quotidiana non te la tolga. Aprirsi a orizzonti che sono contro le chiusure. Le chiusure non conoscono gli orizzonti, i sogni sì! Sognare, e prendere i sogni dagli anziani. Portare su di sé gli anziani e i loro sogni. Portare addosso questi anziani, i loro sogni; non ascoltarli, registrarli, e poi dire «adesso andiamo a divertirci». No. Portarli addosso. Il sogno che noi riceviamo da un anziano è un peso, costa portarlo avanti. È una responsabilità: dobbiamo portarli avanti.

C'è un'icona che viene dal Monastero di Bose, che si chiama «la Santa Comunione», e cioè un monaco giovane che porta avanti un anziano, porta avanti i sogni di un anziano, e non è facile, si vede che fa fatica in questo. In questa immaginetta tanto bella si vede un giovane che è stato capace di prendere su di sé i sogni degli anziani e li porta avanti, per farli fruttificare. Questo forse sarà di ispirazione. Tu non puoi portarti tutti gli anziani addosso, ma i loro sogni sì, e questi portali avanti, portali, che ti farà bene. Non solo ascoltarli, scriverli, no: prenderli e portarli avanti. E questo ti cambia il cuore, questo ti fa crescere, questo ti fa maturare. È la maturazione propria di un anziano.

Loro, nei sogni, ti diranno anche cosa hanno fatto nella vita; ti racconteranno gli sbagli, i fallimenti, i successi, ti diranno questo. Prendilo. Prendi tutta questa esperienza di vita e vai avanti. Questo è il punto di partenza.

«Cosa direbbe Lei ai giovani che vogliono avere fiducia nella vita?»: prendi su di te i sogni degli anziani e portali avanti. Questo ti farà maturare. Grazie.

Delia Gallagher:

Grazie. La prossima domanda viene dall'Italia, dalla signora Fiorella Bacherini, che è moglie, mamma, nonna nonché insegnante di italiano per i migranti e i rifugiati a Firenze.

Fiorella Bacherini – Italia, 83 anni

Papa Francesco, sono preoccupata. Ho tre figli. Uno è gesuita come lei. Hanno scelto la loro vita e vanno avanti per la loro strada. Ma guardo anche attorno a me, guardo al mio Paese, al mondo. Vedo crescere le divisioni e la violenza. Ad esempio, sono rimasta molto colpita dalla durezza e dalla crudeltà di cui siamo stati testimoni nel trattamento dei rifugiati. Non voglio discutere di politica, parlo dell'umanità. Com'è facile far crescere l'odio tra la gente! E mi vengono in mente i momenti e i ricordi di guerra che ho vissuto da bambina. Con quali sentimenti Lei sta affrontando questo momento difficile della storia del mondo?

Papa Francesco:

Grazie. Mi è piaciuto quel «non parlo di politica, ma parlo di umanità». Questo è saggio.

I giovani non hanno l'esperienza delle due guerre. Io ho imparato da mio nonno che ha fatto la prima, sul Piave, ho imparato tante cose, dal suo racconto. Anche le canzoni un po' ironiche contro il re e la regina, tutto questo ho imparato. I dolori, i dolori della guerra... Cosa lascia una guerra? Milioni di morti, nella grande strage. Poi è venuta la seconda, e questa l'ho conosciuta a Buenos Aires con tanti migranti che sono arrivati: tanti, tanti, tanti, dopo la Seconda Guerra Mondiale. Italiani, polacchi, tedeschi... tanti, tanti. E ascoltando loro ho capito, tutti capivamo cos'era una guerra, che da noi non si conosceva. Credo che sia importante che i giovani conoscano gli effetti delle due guerre del secolo scorso: è un tesoro, negativo, ma un tesoro per trasmettere, per creare delle coscienze. Un tesoro che ha fatto anche crescere l'arte italiana: il cinema del dopoguerra è una scuola di

umanesimo. Che loro conoscano questo è importante, per non cadere nello stesso errore. Che loro conoscano come cresce un populismo: per esempio, pensiamo al '32-'33 di Hitler, quel giovanotto che aveva promesso lo sviluppo della Germania dopo un governo che aveva fallito. Che sappiano come incominciano, i populismi.

Lei ha detto una parola molto brutta ma molto vera: «seminare odio». E non si può vivere seminando odio. Noi, nell'esperienza religiosa della storia della religione, pensiamo alla Riforma: abbiamo seminato odio, tanto, da ambedue le parti, protestanti e cattolici. Questo l'ho detto esplicitamente a Lund [in Svezia, nell'incontro ecumenico], e adesso da 50 anni lentamente ci siamo accorti che non era quella la strada e stiamo cercando di seminare gesti di amicizia e non di divisione. Seminare odio è facile, e non solo sulla scena internazionale, anche nel quartiere. Uno va, sparla di una vicina, di un vicino, semina odio e quando si semina odio c'è la divisione, c'è cattiveria, nella vita quotidiana. Seminare odio con i commenti, con le chiacchiere... Dalla grande guerra scendo alle chiacchiere, ma sono della stessa specie. Seminare odio anche con le chiacchiere in famiglia, nel quartiere, è uccidere: uccidere la fama altrui, uccidere la pace e la concordia in famiglia, nel quartiere, nel posto di lavoro, far crescere le gelosie, le competizioni di cui parlava la prima ragazza. Cosa faccio io – era la sua domanda – quando vedo che il Mediterraneo è un cimitero? Io, Le dico la verità, soffro, prego, parlo. Non dobbiamo accettare questa sofferenza. Non dire «ma, si soffre dappertutto, andiamo avanti...». No, questo non va. Oggi c'è la terza guerra mondiale a pezzetti: un pezzetto qua, un pezzetto là, e là, e là... Guardate i luoghi di conflitto. Mancanza di umanità, aggressione, odio fra culture, fra tribù, anche una deformazione della religione per poter odiare meglio. Questa non è una strada: questa è la strada del suicidio dell'umanità. Seminare odio, preparare la terza guerra mondiale, che è in corso a pezzetti. E credo di non esagerare in questo. Mi viene in mente – e questo va detto ai giovani – quella profezia di Einstein: «La quarta guerra mondiale sarà fatta con le pietre e i bastoni», perché la terza avrà distrutto tutto. Seminare odio e far crescere l'odio, creare violenza e divisione è un cammino di distruzione, di suicidio, di altre distruzioni. Questo si può coprire [giustificare] con la libertà, si può coprire con tanti motivi! Quel giovanotto del secolo scorso, negli anni '30, lo copriva con la purezza della razza; e qui, i migranti. Accogliere il migrante è un mandato biblico,

perché «tu stesso sei stato migrante in Egitto».[2] Poi pensiamo: l'Europa è stata fatta dai migranti, tante correnti migratorie nei secoli hanno fatto l'Europa di oggi, le culture si sono mischiate. E l'Europa sa bene che nei momenti brutti altri Paesi, dell'America, per esempio, sia del Nord che del Sud, hanno accolto i migranti europei, sa cosa significa questo. Noi dobbiamo riprendere, prima di esprimere un giudizio sul problema delle migrazioni, riprendere la nostra storia europea. Io sono figlio di un migrante che è andato in Argentina, e tanti, in America, tanti hanno un cognome italiano, sono migranti. Accolti con il cuore e con le porte aperte. Ma la chiusura è l'inizio del suicidio. È vero che si devono accogliere i migranti, si devono accompagnare, ma soprattutto si devono integrare. Se noi accogliamo «così» [come capita, senza un piano], non facciamo un bel servizio: c'è il lavoro dell'integrazione. La Svezia è stata un esempio da più di 40 anni, in questo. Io l'ho vissuto da vicino: quanti argentini e uruguayani, al tempo delle nostre dittature militari, sono stati rifugiati in Svezia. E subito li hanno integrati, subito. Scuola, lavoro... Integrati nella società. E quando l'anno scorso sono stato a Lund, mi ha ricevuto all'aeroporto il Primo Ministro, e poi, siccome non poteva venire lui a congedarsi, ha inviato una Ministra, credo della cultura... In Svezia, dove sono tutti biondi, questa era un po' bruna: una Ministra della cultura così... Poi ho saputo che era figlia di una svedese e di un migrante dell'Africa. Così integrata che è arrivata a essere Ministra del Paese. Così si integrano le cose. Invece, la tragedia che tutti ricordiamo di Zaventem [in Belgio], non era stata fatta da stranieri: l'hanno fatta giovani belgi! Ma giovani belgi che erano stati ghettizzati in un quartiere. Sì, sono stati ricevuti ma non integrati. E questa non è la strada. Un governo deve avere – questi sono i criteri – il cuore aperto per ricevere, le strutture buone per fare la strada dell'integrazione e anche la prudenza di dire: fino a questo punto, posso, oltre non posso. E per questo è importante che tutta l'Europa si metta d'accordo su questo problema. Al contrario, il peso più forte lo portano l'Italia, la Grecia, la Spagna, Cipro un po', questi tre-quattro Paesi... È importante.

Ma, per favore, non seminare odio. E oggi, io chiederei per favore a tutti di guardare il nuovo cimitero europeo: si chiama Mediterraneo, si chiama Egeo. Questo che mi viene di dire a Lei. E grazie per avere fatto questa domanda, non per politica, ma per umanità. Grazie!

[2] Cfr *Lv* 19, 34.

Delia Gallagher:

Grazie. Santo Padre, la prossima domanda viene dalla Colombia, da una giovane donna che si chiama Jennifer Tatiana Valencia Morales, e lei lavora per « Unbound » e quindi viaggia nei villaggi della montagna della Colombia per aiutare anziani e giovani, e si sposta con la motocicletta.

Jennifer Tatiana Valencia Morales – Colombia, 20 anni

[in spagnolo] Papa Francesco, raccogliendo le storie di questo libro io sono rimasta profondamente colpita dalla vita degli anziani. Lei di storie ne avrà già ascoltate tante nella Sua vita. Che cosa L'ha spinta ad accettare questo progetto e ad ascoltare le storie di vita delle persone anziane presenti in questo libro? In questo libro molte storie sono di anziani che vivono situazioni di grande povertà, gente non rilevante agli occhi del mondo, della società. Nessuno starebbe ad ascoltarle. Dopo aver ascoltato storie di vita Lei si sente toccato, cambiato? Le piace ascoltare le storie di vita? La aiuta nel suo mestiere di Papa?

Papa Francesco:

L'ultima domanda: « Le piace ascoltare le storie di vita, L'aiuta nel Suo mestiere di Papa? » Sì, e mi piace anche. Mi piace. Quando sono nelle udienze, il mercoledì, incomincio a salutare la gente, mi fermo dove ci sono i bambini e gli anziani. E ho tante esperienze, tante esperienze nell'ascoltare gli anziani. Ve ne dirò una soltanto, che riguarda la famiglia. Una volta c'era una coppia che faceva il 60° di matrimonio, ma erano giovani, perché a quei tempi si sposavano giovani. Oggi per sposare un figlio, la mamma deve smettere di stirare le camicie, perché altrimenti non se ne va di casa! Ma a quei tempi si sposavano giovani. Io ho fatto loro la domanda: « Valeva la pena di fare questa strada? », e loro, che mi guardavano, si sono guardati tra loro, e poi sono tornati a guardarmi e avevano gli occhi bagnati, e allora mi hanno risposto: « Siamo innamorati! ». Io mai, mai pensavo a una risposta così « moderna » da una coppia che faceva 60 anni di matrimonio. Sempre tu incontri cose nuove, cose nuove che ti aiutano ad andare avanti.

Poi, un'altra cosa: ho avuto un'esperienza di dialogo con gli anziani, per caso, da ragazzo. Mi piaceva ascoltarli. Una nostra vicina era amante dell'opera, e io da adolescente, 16/17 anni, la accompagnavo all'opera, sì,

nel «pollaio» [il loggione], dove era meno costoso... Poi, le mie due nonne, io parlavo tanto con loro: ero curioso della loro vita, mi colpivano. Una cosa che ricordo tanto degli anziani è una signora che veniva a casa ad aiutare mamma a lavare: era una siciliana, immigrata, che aveva due figli; aveva vissuto la guerra, la seconda guerra, e poi se n'era andata con i figli; e lei raccontava storie di guerra, e ho imparato tanto dal dolore di quella gente, cosa significa lasciare il Paese, al punto che questa donna io l'ho accompagnata fino alla morte, a 90 anni. E una volta che c'è stato un distacco, per un atto mio di egoismo l'ho persa di vista, ho sofferto tanto per non trovarla.

È stata una bella esperienza, con gli anziani, non mi spaventavano. Stavo sempre con i giovani, ma... E con queste esperienze ho capito la capacità di sognare che hanno gli anziani, perché c'è sempre un consiglio: «Vai così, fai questo..., ti racconto questo, non dimenticarti di questo...». Un consiglio non imperativo, ma aperto, e con tenerezza. E questi consigli mi davano un po' il senso della storia e dell'appartenenza. La nostra identità non è la carta d'identità che abbiamo: la nostra identità ha delle radici, e ascoltando gli anziani noi troviamo le nostre radici, come l'albero, che ha le proprie radici per crescere, fiorire, dare frutto. Se tu tagli le radici all'albero, non crescerà, non darà dei frutti, morirà, forse. C'è una poesia – l'ho detto tante volte – una poesia argentina di uno dei nostri grandi poeti, Bernardez, che dice: «Quello che l'albero ha di fiorito, viene da quello che ha di sotterrato». Ma non un andare alle radici per chiudersi lì, come un conservatore chiuso, no. È fare – e questo l'ho sentito nell'Aula del Sinodo, uno di questi vescovi saggi lo ha detto – è fare come il tartufo – è costoso, il tartufo! –: nasce vicino alla radice, assimila tutto e poi, guarda che gioiello, il tartufo! E come fa male alle tasche, per averne uno!

Prendere la linfa dalle radici, le storie, e questo ti dà l'appartenenza a un popolo. E poi questa appartenenza è quello che ti dà l'identità. Se mi dici: perché oggi ci sono tanti giovani «liquidi»?, in questa liquidità culturale che è alla moda, che tu non sai se sono «liquidi» o «gassosi»... Non è colpa loro! È colpa di questo staccarsi dalle radici della storia. Ma non si tratta di essere come loro [gli anziani], ma di prendere il succo, come il tartufo, e crescere e andare avanti con la storia. Identità, appartenenza a un popolo.

E un'altra esperienza che ho avuto, già come prete e come vescovo, è quella che fanno i giovani quando vanno a fare visita in una casa di riposo.

A Buenos Aires, una piccola esperienza. [I ragazzi dicevano:] «Andiamo là? Ma è noioso, con i vecchi!». Questa era la prima reazione. Poi vanno, con la chitarra, incominciano... e gli anziani incominciano a svegliarsi, e alla fine sono i giovani che non vogliono più uscire! Continuano a suonare e a suonare perché si crea questo legame.

E infine, la figura biblica: quando Maria e Giuseppe portano il Bambino al Tempio, sono due anziani a riceverli. Quell'uomo saggio [Simeone] che ha sognato tutta la vita di incontrare, di vedere il Liberatore, il Salvatore. E canta quella liturgia, inventa una liturgia di lode a Dio. E quell'anziana [Anna] che stava nel Tempio, con la stessa speranza, e fa la chiacchierona e va dappertutto a dire: «È questo, è questo...», sa trasmettere quello che ha scoperto nell'incontro con Gesù. Quell'immagine dei due vecchi. La Bibbia ripete che sono spinti dallo Spirito. E dice che i giovani, Maria e Giuseppe, con Gesù, vogliono osservare la Legge del Signore. È un'immagine molto bella del dialogo e della ricchezza che si dà in questo, che è ricchezza di appartenenza e di identità. Non so se ti ho risposto...

Delia Gallagher:

Bene. Santo Padre, l'ultima domanda viene dagli Stati Uniti, dal signor Martin Scorsese, noto regista, produttore, sceneggiatore; il suo film più recente è Silence, che è la storia di un gesuita missionario in Giappone.

Martin Scorsese – Stati Uniti, 75 anni.

[in inglese] Santo Padre, è da molto che faccio film, ma sono cresciuto nella classe lavoratrice, nei quartieri periferici di New York. Lì c'è una chiesa, la cattedrale di San Patrizio: è la prima cattedrale cattolica di New York. Ho passato tanto tempo in quella chiesa. Ma fuori da quella chiesa, le cose erano molto diverse: c'era la povertà, la violenza... Da bambino ho capito che le sofferenze che vedevo non erano in televisione o nei film: erano proprio lì, davanti ai miei occhi, erano reali. Ho capito che nella strada c'era una verità e che in chiesa c'era un'altra verità che veniva presentata e che non erano, o non sembravano essere uguali. È stato molto, veramente molto difficile metterle insieme, riconciliare questi due mondi. L'amore di Gesù sembrava essere una cosa completamente «a parte», estranea, aliena, spesso, rispetto a quello che vedevo accadere in strada. Sono stato fortunato perché ho avuto genitori buoni che mi hanno amato e un sacerdote giovane,

straordinario, che è diventato una specie di mentore per me e per altri, negli anni della formazione. Però, anche oggi, guardandoci intorno – giornali, televisione – sembra che il mondo sia segnato dal male. Oggi le persone fanno tanta fatica a cambiare, a credere nel futuro. Non si crede più nel bene. Assistiamo anche ai penosi fallimenti umani nella stessa istituzione della Chiesa. Come possiamo noi persone anziane rafforzare e guidare i giovani nelle esperienze che loro dovranno affrontare nella vita? Come, Santo Padre, può sopravvivere la fede di un giovane uomo o di una giovane donna in questo uragano? Come possiamo aiutare la Chiesa in questo sforzo? In che modo oggi un essere umano può vivere una vita buona e giusta in una società dove ciò che spinge ad agire sono avidità e vanità, dove il potere si esprime con violenza? Come faccio a vivere bene quando faccio esperienza del male?

Papa Francesco:

«Come, in che modo la fede di una giovane donna o di un giovane uomo può sopravvivere a questo uragano? Come possiamo aiutare la Chiesa in questo sforzo?». È la domanda. È un uragano, davvero. Anche quando noi eravamo bambini si manifestava un fenomeno che sempre c'è stato, ma non così forte... Oggi si vede più chiaramente quello che la crudeltà può fare in un bambino... Il problema della crudeltà: come si agisce rispetto alla crudeltà? Crudeltà dappertutto. Crudeltà fredda nei calcoli per rovinare l'altro... E una delle forme di crudeltà che mi colpisce, in questo mondo dei diritti umani, è la tortura. In questo mondo, la tortura è pane quotidiano, e sembra normale, e nessuno parla. La tortura è la distruzione della dignità umana. Una volta, seguivo i genitori giovani, e ho parlato di come correggere i bambini, come punirli: a volte serve la «filosofia pratica» dello schiaffo, uno schiaffetto, ma mai in faccia, mai, perché questo toglie la dignità. Voi sapete dove darlo – dicevo ai genitori –, ma mai in faccia. E la tortura è come uno schiaffo in faccia, è giocare con la dignità delle persone. La violenza. La violenza per sopravvivere, la violenza in certi quartieri dove se tu non rubi non mangi. E questo è parte della nostra cultura, che noi non possiamo negare, perché è la verità e dobbiamo riconoscerla.

Ma lascio la domanda: come agire rispetto alla crudeltà? La grande crudeltà – ho parlato della tortura – e la piccola crudeltà che c'è tra noi? Come insegnare, come trasmettere ai giovani che la crudeltà è una strada sbagliata, una strada che uccide, non solo la persona, anche l'umanità, il

senso di appartenenza, la comunità? E qui, c'è una parola che dobbiamo dire: la saggezza del piangere, il dono del piangere. Davanti a queste violenze, a questa crudeltà, a questa distruzione della dignità umana, il pianto è umano e cristiano. Chiedere la grazia delle lacrime, perché il pianto ammorbidisce il cuore, apre il cuore. È fonte di ispirazione, piangere. Gesù, nei momenti più sentiti della sua vita, ha pianto. Nel momento in cui Lui ha visto il fallimento del suo popolo, ha pianto su Gerusalemme. Piangere. Non abbiate paura di piangere per queste cose: siamo umani.

Poi, condividere l'esperienza, e torno a parlare del dialetto e dell'empatia. Condividere l'esperienza con empatia, con i giovani: non si può avere una conversazione con un giovane senza empatia. Dove trovo questa empatia? Non condannare i giovani, come i giovani non devono condannare gli anziani, ma avere l'empatia: l'empatia umana. Io me ne vado perché sono vecchio, ma tu rimarrai, e questa è l'empatia della trasmissione dei valori.

E poi, la vicinanza. La vicinanza fa miracoli. La nonviolenza, la mitezza, la tenerezza: queste virtù umane che sembrano piccole ma sono capaci di superare i conflitti più difficili, più brutti. Vicinanza, come Lei forse da bambino si è avvicinato a questa gente con tante sofferenze, e forse da lì ha incominciato a prendere la saggezza che oggi ci fa vedere nei Suoi film. Vicinanza a coloro che soffrono. Non avere paura. Vicinanza ai problemi. E vicinanza tra giovani e anziani. Sono poche cose: mitezza, tenerezza, vicinanza. E così si trasmette un'esperienza e si fa maturare. I giovani, noi stessi e l'umanità.

Ringrazio per tutte queste domande e per questa vostra riflessione, che mi ha fatto parlare un po' troppo! Grazie per il vostro lavoro, grazie a voi giovani sinodali e grazie a voi anziani. Vi chiedo di pregare per me. Grazie.

IV

22ª Congregatio generalis: sermo liber Sancti Patris Francisci in conclusione laborum XV Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum.*

Anch'io devo dire grazie, a tutti. Al Cardinale Baldisseri, a Mons. Fabene, ai Presidenti delegati, al Relatore, ai Segretari speciali – ho detto che avevano «lasciato la pelle» nel documento preparatorio; adesso credo che lascino a noi le ossa, perché hanno perso tutto! –; grazie agli esperti: abbiamo visto come si passa da un testo martire a una commissione martire, quella di redazione, che ha fatto questo con tanto sforzo e tanta penitenza. Grazie. Grazie a tutti voi, agli uditori e fra gli uditori specialmente i giovani, che ci hanno portato la loro musica qui in Aula – «musica» è la parola diplomatica per dire chiasso, ma è così... Grazie.

Due cosine che mi stanno a cuore. Primo: ribadire una volta in più che il Sinodo non è un Parlamento. È uno spazio protetto perché lo Spirito Santo possa agire. Per questo, le informazioni che si danno sono generali e non sono le cose più particolari, i nomi, il modo di dire le cose, con cui lo Spirito Santo lavora in noi. E questo è stato uno spazio protetto. Non dimentichiamolo, questo: è stato lo Spirito a lavorare, qui. Seconda cosa, che il risultato del Sinodo non è un documento, l'ho detto all'inizio. Siamo pieni di documenti. Io non so se questo documento al di fuori avrà qualche effetto, non lo so. Ma so di certo che deve averlo in noi, deve lavorare in noi. Noi abbiamo fatto il documento, la commissione; noi l'abbiamo studiato, l'abbiamo approvato. Adesso lo Spirito dà a noi il documento perché lavori nel nostro cuore. Siamo noi i destinatari del documento, non la gente di fuori. Che questo documento lavori; e bisogna fare preghiera con il documento, studiarlo, chiedere luce... È per noi, il documento, principalmente. Sì, aiuterà tanti altri, ma i primi destinatari siamo noi: è lo Spirito che ha fatto tutto questo, e torna a noi. Non bisogna dimenticarlo, per favore.

E una terza cosa: penso a nostra Madre, la Santa Madre Chiesa. Gli ultimi tre numeri sulla santità [nel documento] fanno vedere cosa è la Chiesa: la nostra Madre è Santa, ma noi figli siamo peccatori. Siamo peccatori tutti. Non dimentichiamo quell'espressione dei Padri, la «*casta meretrix*», la Chie-

* Die 28 Octobris 2018.

sa santa, la Madre santa con figli peccatori. E a causa dei nostri peccati, sempre il Grande Accusatore ne approfitta, come dice il primo capitolo di Giobbe: gira, gira per la Terra cercando chi accusare. In questo momento ci sta accusando fortemente, e questa accusa diventa anche persecuzione; può dirlo il Presidente di oggi [il Patriarca Sako]: il suo popolo [la Chiesa in Iraq] è perseguitato e così tanti altri dell'Oriente o di altre parti. E diventa anche un altro tipo di persecuzione: accuse continue per sporcare la Chiesa. Ma la Chiesa non va sporcata; i figli sì, siamo sporchi tutti, ma la Madre no. E per questo è il momento di difendere la Madre; e la Madre la si difende dal Grande Accusatore con la preghiera e la penitenza. Per questo ho chiesto, in questo mese che finisce tra pochi giorni, di pregare il Rosario, pregare San Michele Arcangelo, pregare la Madonna perché copra sempre la Madre Chiesa. Continuiamo a farlo. È un momento difficile, perché l'Accusatore attaccando noi attacca la Madre, ma la Madre non si tocca. Questo volevo dirlo di cuore alla fine del Sinodo.

E adesso, lo Spirito Santo regala questo documento a tutti noi, anche a me, per riflettere su ciò che vuole dire a noi. Grazie tante a tutti, grazie a tutti!

NUNTII

I

Nuntius Sancti Patris Francisci in occasione inaugurationis annualis Occursus inter religiones Precis pro Pace «Pontes Pacis» (Bononiae, Oct. 14-16 2018).

Al caro Fratello
Mons. Matteo Maria Zuppi,
Arcivescovo di Bologna;

Illustri rappresentanti delle Chiese e Comunità cristiane e delle grandi religioni mondiali, vi porgo il mio saluto in occasione dell'Incontro di Preghiera per la Pace, organizzato dall'Arcidiocesi di Bologna e dalla Comunità di Sant'Egidio. Esso si pone nella scia dello storico incontro che ebbe luogo nell'ottobre di trentadue anni fa ad Assisi. Da allora, gli scenari della storia sono ampiamente mutati, spesso in maniera drammatica; questi incontri sono invece rimasti, come un filo rosso che lungo gli anni testimonia la continua necessità di implorare insieme, senza stancarsi, il dono della pace.

Il titolo scelto per quest'anno, «Ponti di pace», mentre evoca la singolare architettura dei portici che caratterizza Bologna – città di cui ho un ricordo vivo e grato per la visita compiuta lo scorso anno –, è un invito a creare connessioni che portino a incontri reali, legami che uniscano, percorsi che aiutino a superare conflitti e asprezze. Nel mondo globalizzato, dove purtroppo sembra sempre più facile scavare distanze e rintanarsi nei propri interessi, siamo chiamati a impegnarci insieme per congiungere fra loro le persone e i popoli.

È urgente elaborare assieme *memorie di comunione* che risanino le ferite della storia, è urgente tessere *trame di pacifica convivenza* per l'avvenire.

Non possiamo rassegnarci al demone della guerra, alla follia del terrorismo, alla forza ingannevole delle armi che divorano la vita. Non possiamo lasciare che l'indifferenza si impadronisca degli uomini, rendendoli complici del male, di quel male terribile che è la guerra, la cui crudeltà è pagata soprattutto dai più poveri e dai più deboli. Non possiamo sottrarci alla nostra responsabilità di credenti, chiamati, a maggior ragione nell'odierno villaggio globale, ad avere a cuore il bene di tutti e a non accontentarsi del proprio stare in pace. Le religioni, se non perseguono vie di pace, smen-

tiscono se stesse. Esse non possono che costruire ponti, in nome di Colui che non si stanca di congiungere il Cielo e la terra. Le nostre differenze non devono perciò metterci gli uni contro gli altri: il cuore di chi veramente crede esorta ad aprire, sempre e ovunque, vie di comunione.

Ad Assisi, due anni fa, in occasione del 30° anniversario del primo incontro nella città di san Francesco, sottolineai la nostra responsabilità di credenti nell'edificare un mondo in pace. Come a volermi unire ancora a tutti voi, vorrei far riecheggiare alcune parole di allora: «Noi, qui, insieme e in pace, crediamo e speriamo in un mondo fraterno. Desideriamo che uomini e donne di religioni differenti, ovunque si riuniscano e creino concordia, specie dove ci sono conflitti. Il nostro futuro è vivere insieme. Per questo siamo chiamati a liberarci dai pesanti fardelli della diffidenza, dei fondamentalismi e dell'odio. I credenti siano *artigiani di pace* nell'invocazione a Dio e nell'azione per l'uomo! E noi, come Capi religiosi, siamo tenuti a essere solidi ponti di dialogo, mediatori creativi di pace. Ci rivolgiamo anche a chi ha la responsabilità più alta nel servizio dei Popoli, ai *Leader* delle Nazioni, perché non si stanchino di cercare e promuovere vie di pace, guardando al di là degli interessi di parte e del momento: non rimangano inascoltati l'appello di Dio alle coscienze, il grido di pace dei poveri e le buone attese delle giovani generazioni!».

Vorrei invitarvi proprio a coinvolgere, in maniera audace, i giovani, perché crescano alla scuola della pace e diventino costruttori ed educatori di pace. In questi giorni la Chiesa Cattolica si interroga in modo particolare sulle giovani generazioni. Il mondo che abitano appare spesso ostile al loro futuro e violento con chi è debole: molti non hanno ancora visto la pace e tanti non sanno che cosa sia una vita dignitosa. Come credenti, non possiamo che avvertire l'urgenza di cogliere il forte grido di pace che si leva dai loro cuori e di costruire insieme quel futuro che a loro appartiene. Perciò è necessario costruire ponti tra le generazioni, ponti sui quali camminare mano nella mano e ascoltarci.

Durante la Giornata Mondiale della Gioventù del 2016, ai giovani radunati a Cracovia, dissi: «La vita di oggi ci dice che è molto facile fissare l'attenzione su quello che ci divide, su quello che ci separa. Vorrebbero farci credere che chiuderci è il miglior modo di proteggerci da ciò che ci fa male. [...] Abbiate il coraggio di insegnare a noi che è più facile costruire ponti che innalzare muri! Abbiamo bisogno di imparare questo. [...] Che siate voi

i nostri accusatori, se noi scegliamo la via dei muri, la via dell'inimicizia, la via della guerra». La passione per la pace rende tutti più giovani dove realmente conta: nel cuore. Oggi, stringendovi gli uni accanto agli altri, uomini e donne di credo e generazioni diversi, mostrate che, con l'aiuto di Dio, costruire insieme la pace è possibile. È la strada da percorrere. Vi ringrazio e vi auguro buon cammino, per il bene di tutti.

Dal Vaticano, 11 ottobre 2018

FRANCESCO

II

Nuntius Sancti Patris Francisci ad Moderatorem Generalem FAO in occasione Diei mundialis Alimoniae 2018.

Al muy ilustre Señor
Profesor José Graziano da Silva
Director General de la FAO

1. La celebración anual de la *Jornada Mundial de la Alimentación* pone en primera línea de la actualidad internacional las necesidades, ansias y esperanzas de millones de personas que carecen del pan cotidiano. Cada vez son más quienes, por desgracia, forman parte de ese número ingente de seres humanos que no tienen nada, o casi nada, que llevarse a la boca. Debería ser al contrario y, sin embargo, las recientes estadísticas son una lacerante evidencia que muestra cómo la solidaridad internacional parece enfriarse. Y, cuando escasea la solidaridad, hoy todos somos conscientes de que las soluciones técnicas y los proyectos, incluso los más elaborados, no son capaces de afrontar la tristeza y amargura de cuantos sufren al no poder alimentarse suficiente y sanamente.

El tema que nos ocupa este año, «*Nuestras acciones son nuestro futuro. Un mundo Hambre Cero para el 2030 es posible*», viene a ser una acuciante llamada a la responsabilidad de todos los actores que están de acuerdo con los objetivos de la *Agenda 2030 para el Desarrollo Sostenible*, un rugido para sacarnos del sopor que a menudo nos paraliza e inhibe. Esta no puede ser una Jornada más, contentándonos con recoger información o saciar nuestra curiosidad. Hemos de «tomar dolorosa conciencia, atrevernos a convertir en sufrimiento personal lo que le pasa al mundo, y así reconocer cuál es la contribución que cada uno puede aportar» (Enc. *Laudato Si'*, 19). Por consiguiente, todos estamos invitados, pero en especial la FAO, sus Estados miembros, los organismos e instituciones nacionales e internacionales, la sociedad civil y cuantas personas haya de buena voluntad, a redoblar nuestro ardor para que a nadie falte el alimento necesario, ni en cantidad ni en calidad.

2. Los pobres aguardan de nosotros una ayuda eficaz que los saque de su postración, no meros propósitos, o convenios que, tras estudiar detalladamente las raíces de su miseria, den como fruto únicamente solemnes even-

tos, compromisos que nunca llegan a materializarse o vistosas publicaciones destinadas solo a engrosar catálogos de bibliotecas. En este siglo XXI, que ha visto considerables adelantos en el campo de la técnica, la ciencia, las comunicaciones y las infraestructuras, tendríamos que sonrojarnos por no haber conseguido los mismos avances en humanidad y solidaridad, y así satisfacer las necesidades primarias de los más desfavorecidos. Tampoco nos podemos quedar tranquilos por haber hecho frente a las emergencias y a las situaciones desesperadas de los menesterosos. Todos estamos llamados a ir más allá. Podemos y debemos hacerlo mejor con los desvalidos. Y para ello hay que pasar a la acción, de modo que desaparezca totalmente el flagelo del hambre. Y esto requiere políticas de cooperación al desarrollo que, como indica la *Agenda 2030*, estén orientadas hacia las necesidades concretas de los indigentes. Es preciso también una particular atención a los niveles de producción agrícola, el acceso al mercado de alimentos, la participación en las iniciativas y acciones y, sobre todo, el reconocimiento de que, a la hora de tomar decisiones, los países son iguales en dignidad. Es imprescindible asimismo comprender que, cuando se trata de afrontar eficazmente las causas del hambre, no serán las pomposas declaraciones las que extirpen definitivamente esta lacra. La lucha contra el hambre reclama imperiosamente una generosa financiación, la abolición de las barreras comerciales y, sobre todo, el incremento de la resiliencia frente al cambio climático, las crisis económicas y los conflictos bélicos.

3. Uno de los principios que debe guiar nuestra vida y nuestro compromiso es la convicción de que « el tiempo es superior al espacio » (Exhort. ap. *Evangelii Gaudium*, 222), lo cual significa que hemos de impulsar, con claridad, convicción y tenacidad, procesos sostenidos en el tiempo. El futuro no habita en las nubes, sino que se construye al suscitar y acompañar procesos de mayor humanización. Podemos soñar un futuro sin hambre, pero eso solo es legítimo si nos empeñamos en procesos tangibles, relaciones vitales, planes operativos y compromisos reales. La iniciativa *Hambre Cero 2030* ofrece un marco propicio para ello y, sin duda, servirá para cumplir el segundo de los *Objetivos de Desarrollo Sostenible* de la *Agenda 2030*, que busca « erradicar el hambre, lograr la seguridad alimentaria y la mejora de la nutrición y promover la agricultura sostenible ». Alguno puede decir que aún tenemos doce años por delante para llevarlo a cabo. Y, sin embargo, los pobres no pueden esperar. Su calamitosa situación no lo permite. Por ello debemos actuar de

manera urgente, coordinada y sistemática. Una ventaja de estas propuestas es que han sido capaces de plantear metas específicas, objetivos cuantificables e indicadores precisos. Sabemos que hemos de combinar armónicamente una doble vía de atención, con acciones a largo y a corto plazo para hacer frente a las realidades concretas de quienes, a día de hoy, sufren los desgarradores y punzantes zarpazos del hambre y la malnutrición.

4. Si en años pasados las actividades de la FAO y de otras instituciones internacionales han estado caracterizadas por la tensión entre el corto y el largo plazo, por lo que en una misma área podían converger diversos programas e intervenciones, hoy sabemos bien que es igualmente esencial articular los niveles global y local en la respuesta al reto del hambre. En este sentido, la *Agenda 2030*, con los *Objetivos de Desarrollo Sostenible*, y la iniciativa *Hambre Cero* exigen a las entidades internacionales, como la FAO, implicar responsablemente a los Estados miembros para que emprendan y lleven a cabo acciones a nivel local. De nada sirven los indicadores globales si la realidad a pie de calle está lejos de ese compromiso. Por este motivo es fundamental que las prioridades y medidas contenidas en los grandes programas calen hondo y se difundan por doquier, para que no haya disociaciones y todos asumamos el reto de combatir el hambre y la miseria de una forma seria y compartida, con una adecuada arquitectura institucional, social y económica que lleve a buen término iniciativas que ofrezcan soluciones viables para que los pobres no sigan sintiéndose preteridos.

5. Tenemos, pues, los instrumentos adecuados y un marco para que las bellas palabras y los buenos deseos se conviertan en un verdadero programa de acción que culmine, efectivamente, con la erradicación del hambre en nuestro mundo. Hacerlo realidad demanda conjunción de esfuerzos, nobleza de corazón y una constante preocupación para hacer propio, con firmeza y resolución, el problema ajeno. Y, sin embargo, como en otras grandes cuestiones que afectan a la humanidad, a menudo nos encontramos con enormes obstáculos en la solución de los problemas, con barreras insoslayables fruto de indecisiones o dilaciones, con la ausencia de vigor de los responsables políticos, muchas veces sumergidos únicamente en intereses electorales o atenazados por miradas sesgadas, perentorias o reducidas. Falta realmente voluntad política. Es preciso querer acabar de verdad con el hambre, lo cual, en definitiva y ante todo, no se realizará sin la convicción ética, común a todos

los pueblos y a las diferentes visiones religiosas, que coloca en el centro de cualquier iniciativa el bien integral de la persona, y que consiste en « hacer al otro aquello que quisiéramos para nosotros mismos ». Se trata de una acción fundada en la solidaridad entre todas las naciones y de medidas que sean la expresión del sentir de la población.

6. Pasar de las palabras a la acción en la erradicación del hambre no solo requiere decisión política y planes operativos. Es necesario asimismo superar un enfoque reactivo, dando paso a una visión más proactiva. Una mirada superficial y pasajera, en el mejor de los casos, puede suscitar reacciones puntuales. Olvidamos de este modo la dimensión estructural que esconde el drama del hambre: la extrema desigualdad, la mala distribución de los recursos del planeta, las consecuencias del cambio climático o los interminables y sangrientos conflictos que asolan muchas regiones, por mencionar solo algunas de sus principales motivaciones. Necesitamos desarrollar un enfoque más proactivo y más sostenido en el tiempo, necesitamos el aumento de los fondos destinados al fomento de la paz y el desarrollo de los pueblos. Necesitamos acallar las armas y su pernicioso comercio para escuchar la voz de los que lloran desesperados al sentirse abandonados en las orillas de la vida y el progreso. Si de verdad queremos que la población mundial adopte esta perspectiva, resulta imprescindible que la sociedad civil organizada, los medios de comunicación y las instituciones educativas unan sus fuerzas en la dirección correcta. De aquí al 2030 tenemos una docena de años para desplegar una acción vigorosa y consistente; no para dejarnos llevar, a borbotones, por los titulares intermitentes y pasajeros, sino para plantarle cara sin tregua, de la mano de la solidaridad, la justicia y la coherencia, al hambre y las causas que la provocan.

7. Estas son, señor Director General, algunas reflexiones que deseo compartir con cuantos no se dejan vencer por la indiferencia y escuchan el grito de los que no disponen de lo mínimo para llevar una existencia digna. Por su parte, la Iglesia católica, en el ejercicio de la misión que su divino Fundador le ha encomendado, batalla cotidianamente en el orbe entero contra el hambre y la malnutrición, de múltiples formas y a través de sus variadas estructuras y asociaciones, recordando que quienes padecen la miseria no son distintos a nosotros. Tienen nuestra misma carne y sangre. Merecen, pues, que una mano amiga los socorra y favorezca, de manera que nadie quede

rezagado y en nuestro mundo la fraternidad tome carta de ciudadanía y sea algo más que un eslogan llamativo y sin consistencia real.

Pido al Todopoderoso que esta senda de abrir caminos a acciones concretas y eficaces en aras de un futuro de convivencia serena y constructiva se vea colmada de sus bendiciones, para beneficio nuestro y de las generaciones que nos siguen.

Vaticano, 16 de octubre de 2018

FRANCISCO

III

Nuntius Sancti Patris ad Participes octavae editionis «Fori Socialis de Migrationibus 2018».

Al Foro Social Mundial de las Migraciones
Ciudad de México – 2 noviembre 2018

Queridos hermanos y hermanas:

Agradezco la invitación extendida por los organizadores del Foro Social Mundial de las Migraciones, a dirigirles algunas palabras de aliento al comienzo de las sesiones de trabajo.

El programa de acción de la octava edición del foro Social Mundial de las Migraciones recuerda el mandato del profeta Jeremías, enviado por Dios «para extirpar y arrasar, para destruir y derrocar, para reconstruir y plantar» (*Jr* 1, 10). Como en el tiempo del profeta, hoy hay maldades que extirpar, injusticias que arrasar, discriminaciones que destruir, privilegios que derrocar, dignidades que reconstruir y valores que plantar.

La transformación positiva de nuestras sociedades comienza por el rechazo de todas las injusticias, que hoy buscan su justificación en la «cultura del descarte» –una enfermedad «pandémica» del mundo contemporáneo–. Esta oposición se pone como una primera actuación de justicia, sobre todo cuando ella logra dar voz a los «sin voces». Y entre estos últimos están los migrantes, los refugiados y los desplazados, que son ignorados, explotados, violados y abusados en el silencio culpable de muchos.

Sin embargo, la acción transformadora no se limita a denunciar las injusticias. Es necesario identificar pautas de solución concretas y viables, aclarando roles y responsabilidades de todos los actores. En el ámbito migratorio (*migrar*), la transformación (*transformar*) se alimenta de la resiliencia (*resistir*) de los migrantes, refugiados y desplazados, y aprovecha sus capacidades y aspiraciones para la construcción (*construir*) de «sociedades inclusivas, justas y solidarias, capaces de restituir dignidad a aquellos que viven con gran incertidumbre y que no logran soñar con un mundo mejor» (*Mensaje al Presidente Ejecutivo del Foro Económico Mundial*, 23-26 enero 2018).

Este foro se propone abordar siete ejes temáticos directamente relacionados con las migraciones contemporáneas: derechos humanos, fronteras,

incidencia política, capitalismo, género, cambio climático y dinámicas transnacionales. Se trata de temas muy importantes, que merecen una reflexión atenta y compartida entre todos los actores, una reflexión que busca la integración de las distintas perspectivas, reconociendo la complejidad del fenómeno migratorio.

Y es precisamente a raíz de esta complejidad que desde hace un par de años la comunidad internacional se ha comprometido en el desarrollo de dos procesos de consultaciones y negociaciones, que tienen como objetivo la adopción de dos pactos mundiales, uno para una migración segura, ordenada y regular, y otro sobre refugiados. Como contribución a estos procesos, la Sección Migrantes y Refugiados, bajo mi dirección, ha preparado un documento, titulado *20 puntos de Acción para los Pactos Mundiales*, que aboga por una serie de medidas eficaces y acreditadas que, en su conjunto, constituyen una respuesta coherente a los retos que se plantean en la actualidad. Los *20 Puntos* se articulan en torno a cuatro verbos –acoger, proteger, promover e integrar– que sintetizan la respuesta a los «desafíos planteados a la comunidad política, a la sociedad civil y a la Iglesia» (*Discurso a los participantes del Foro Internacional sobre «Migraciones y Paz»*, 21 febrero 2017) por el fenómeno migratorio hoy.

Muchos de los principios declarados y de las medidas sugeridas en los *20 Puntos de Acción* coinciden con las declaraciones que organizaciones de la sociedad civil han suscrito con el deseo de contribuir al proceso iniciado por las Naciones Unidas en vista de los Pactos Mundiales. Asimismo, son notables las coincidencias de principios y medidas entre los *20 Puntos* y los textos finales de los mismos Pactos.

Más allá de sus limitaciones, que la Santa Sede no ha dejado de señalar, y de su naturaleza no vinculante, los Pactos Mundiales constituyen «un marco de referencia para desarrollar propuestas políticas y poner en práctica medidas concretas» (*Mensaje para la Jornada Mundial de la Paz 2018*, 13 noviembre 2017). Como para cualquier acción de alcance global, la implementación de las recomendaciones y sugerencias contenidas en los *Pactos Mundiales* requiere la coordinación de «los esfuerzos de todos los actores, entre los cuales, pueden estar seguros, estará siempre la Iglesia» (*Discurso a los participantes del Foro Internacional sobre «Migraciones y Paz»*, 21 febrero 2017). Para ello, espero poder contar con la colaboración de todos ustedes y de las organizaciones que ustedes representan en este foro.

La misma colaboración se requiere para mejorar los acuerdos bilaterales y multilaterales en el ámbito migratorio, y que sean siempre para mayor beneficio de todos: migrantes, refugiados, desplazados, sus familias, sus comunidades de origen y las sociedades que los acogen. Esto solo se podrá lograr en un diálogo transparente, sincero y constructivo entre todos los actores, en el respeto de los roles y responsabilidades de cada uno.

Quiero aprovechar esta ocasión para animar a las organizaciones de la sociedad civil y a los movimientos populares a colaborar en la difusión masiva de aquellos puntos de los *Pactos Globales* que apuntan a la promoción humana integral de los migrantes y refugiados –como también de las comunidades que los acogen–, evidenciando las buenas iniciativas propuestas. Las mismas organizaciones y movimientos están invitadas a comprometerse para promover una repartición de responsabilidades más equitativa en la asistencia de los solicitantes de asilo y refugiados. Asimismo, es determinante su actuación para identificar con prontitud las víctimas de la trata, realizando todos los esfuerzos necesarios para liberarlas y rehabilitarlas.

Por último, pido la intercesión de la Virgen María, bajo la advocación de Nuestra Señora de Guadalupe, para que los cuide y sostenga con su ayuda maternal en sus actividades en favor de los migrantes, refugiados y desplazados.

Dios bendiga vuestro trabajo en los próximos días.

Vaticano, 26 de octubre de 2018

FRANCISCO

NUNTIUS TELEVISIFICUS

Ad Archiepiscopum Bonaërensem in occasione Primae Synodi Archidioecesanae in praeparatione ad Iubilaeum CD annorum archidioecesis.*

Queridos hermanos y hermanas:

El cardenal Poli me pidió si podía grabar un mensaje para esta Jornada Sinodal y lo hago con gusto. Sigo el Sínodo desde acá, a través del boletín diocesano, que como ahora viene con figuritas, con fotos, me sitúa mejor y sí que están trabajando mucho. Además, sé que el cardenal ha recorrido ya casi todas las parroquias durante este tiempo sinodal, antes ya las había recorrido, pero para hablar con las comunidades parroquiales. O sea que, se ve que hay movimiento. Y el Sínodo es eso: moverse, caminar, caminar juntos, ponerse de acuerdo. Y, cuando vos caminás, se supone que te encontrás con alguien y que hablás y que lo escuchás, y que reflexionás. O sea, caminar para que haya encuentro, escucha y reflexión. ¿Lo más difícil saben cuál es? Lo segundo: escucha. Porque mientras el otro me está hablando, yo ya estoy pensando lo que le voy a decir. No, escuchálo tranquilo. Y después, lo que sentís, decíle, pero escuchar: «el apostolado de la oreja». Por favor, no se lo olviden, es muy importante.

La Iglesia, durante este camino, tiene que ser bendecida, porque caminar juntos para crecer juntos, en la Iglesia particular, atrae la bendición de Dios. Y en este camino van a encontrar cosas muy buenas y cosas no tan buenas. Para no ser negativo empiezo por las no buenas así dejo las buenas para el final, como el postre. Yo mencionaría tres dificultades, tres cosas que tienen que cuidarse en este camino.

Primero, *el clericalismo*. Caminar en sinodalidad es que toda la comunidad diocesana, parroquial o la colegial; por ejemplo, un colegio camina junto. Todos son pueblo de Dios. A veces da pena cuando en una parroquia los fieles lo único que hacen es ver lo que dice el cura, y el cura deja de ser pastor para ser patrón de estancia. No, todos. Yo les hago una pregunta. Por ejemplo, en la parroquia tuya, ¿hay consejo de asuntos económicos? En la parroquia tuya, ¿hay consejo pastoral? «No, no, todo lo hace el cura».

* Die 27 Octobris 2018.

Bueno, ahí están en clericalismo puro. Entonces, cuídense del clericalismo que es una perversión en el cuerpo de la Iglesia. Es todo el pueblo de Dios, eso es la Iglesia, y que caminan juntos. Caminar para encontrar lo que Dios quiere, para manifestar la fe, para alegrarnos con la fe. Entonces, primero, el peligro que hay siempre en la Iglesia es el clericalismo. ¡Defiéndanse!

Segundo, *la mundanidad espiritual*. Vivir el Evangelio pero con criterios mundanos. No, el Evangelio se vive con criterios evangélicos. Vivir mundanamente... No sé, digo cosas un poco *pour la gallerie*, pero no desde el corazón, con los valores humanos que el Señor nos dio y con los valores cristianos que él nos reveló. Entonces, cuídense de la mundanidad. Fíjense que esto no es ocurrencia mía; es lo que Jesús le pidió al Padre para los discípulos: «No te pido que los saques del mundo sino que los preserves, que los cuides, para no caer en el espíritu del mundo». Y el espíritu del mundo se nos filtra por todos lados, ¡por todos lados!: «Ahora está de moda esto –todos allá, atrás de la moda–, ahora está de moda esto, ahora está de moda pensar así...». Y, dentro de esto de la mundanidad, tengan los ojos abiertos, no se «coman» cualquier cosa. Hay una palabra que a mí me dice mucho. Cuídense de las «colonizaciones ideológicas». «Colonizar»: nosotros fuimos colonia, América Latina toda fue colonia, África fue colonia, Asia fue colonia... Entonces pensamos que colonizar es que vienen los conquistadores, agarran el territorio y mandan, porque así vimos en la historia. Pero también está la colonización de la mente, la «colonización ideológica», cuando desde otras partes te ponen criterios que no son ni humanos, ni de tu patria y menos cristianos: eso es mundanidad. Vivir ingenuamente. Entonces, segundo peligro: la mundanidad.

El tercer peligro, que para mí es el que más debilita a las comunidades eclesiales, es *el chismorreo*. El chismorreo es como un sarampión, que se mete y se mete, y no se puede vivir sin sacarle el cuero al otro. ¡Cuídense de los chismes! Lean lo que dice el apóstol Santiago sobre los chismosos. Cuántas veces oímos: «Oh, esa señora es muy buena, va los domingos a misa, va todos los días a misa, pero es una chismosa». ¡Bendito servicio le hace a la Iglesia una persona así! Hay un remedio para no ser chismoso: muérdanse la lengua. Se les va a hinchar, pero así se van a curar. Y cuando yo tengo ganas de decir un comentario, de sacarle el cuero a alguien, o aunque sea una insinuación, mordéte la lengua y pedíle a Jesús que te

saque ese vicio. Los porteños somos chismosos, no solo nosotros, en todas partes. Pero nosotros somos chismosos con cierta brillantez.

Que en este camino sinodal cada uno haga el esfuerzo de nunca decir una palabra, un comentario, que disminuya al otro.

Los tres peligros que van a encontrar en el camino, –en este camino que es de encuentro, de escucha y de reflexión–, tres peligros van a encontrar: el clericalismo, la mundanidad y el chismorreo. Se defienden de eso. «Bueno padre, está bien. Y ahora, ¿cuáles son las seguridades?». Las seguridades vos no las podés tener antes del camino: no hay seguro de vida, no hay seguro de camino para esto. Cada día tenés que ponerte delante de Dios y caminar. «Sí, pero, ¿con qué seguridad, padre, hago eso?». Tenés dos seguridades que son infalibles: primero, *las bienaventuranzas*. Metéte en el espíritu de las bienaventuranzas. Las bienaventuranzas, ¿cuáles son? Estoy tentado de decir que las digan en voz alta. Soy muy mal pensado, pero creo que ni la mitad del estadio las sabe de memoria. Las bienaventuranzas..., agarrá el Evangelio de Mateo y las leés. Y si las querés más breves agarrá el de Lucas, que son más breves; pero, el espíritu es el mismo: el espíritu de las bienaventuranzas. Lo que quiere Jesús del discípulo, de la discípula es eso. Esas son las cosas lindas y son las seguridades. Con eso, con este aire, con esta atmósfera de bienaventuranza el Sínodo no va a fracasar. Se los aseguro. Las bienaventuranzas.

Y la otra seguridad es leer el protocolo sobre el cual nos van a juzgar. Y el protocolo sobre el cual Jesús va a opinar sobre este Sínodo, cuando termine. Y lo tenés en *Mateo 25*: las obras de caridad. Pero hay que escucharlas como las dice el Señor. Lean todos los días, –los que quieren estar caminando en sínodo–, lean todos los días las bienaventuranzas y Mateo 25, y ahí van a estar seguros.

Camino, no estén quietos, caminen para encontrarse, para escucharse, para reflexionar juntos. Defiéndanse del clericalismo, de la mundanidad y del chismorreo. Y fortalézcanse con las bienaventuranzas y con Mateo 25. Y todo esto con la oración, que lo más importante de todo lo que dije es esto último. Orar, orar como Jesús nos enseñó. Orar los unos por los otros: por los que están en camino, por los que no quieren caminar, por los que caminan mal, por los que están lejos, por la Iglesia arquidiocesana, por el arzobispo. Orar. Y en este espíritu de oración, ciertamente que el Sínodo va a triunfar. Que Dios los bendiga, y ya que rezan, recen también por mí. Gracias.

ACTA SYNODI EPISCOPORUM

SYNODUS EPISCOPORUM

COETUS GENERALIS XV
DOCUMENTUM FINALE *

INTRODUZIONE

L'evento sinodale che abbiamo vissuto

1. «Su tutti effonderò il mio Spirito; i vostri figli e le vostre figlie profeteranno, i vostri giovani avranno visioni e i vostri anziani faranno sogni».[1] È l'esperienza che abbiamo fatto in questo Sinodo, camminando insieme e ponendoci in ascolto della voce dello Spirito. Egli ci ha stupito con la ricchezza dei suoi doni, ci ha colmato del suo coraggio e della sua forza per portare al mondo la speranza.

Abbiamo camminato insieme, con il successore di Pietro, che ci ha confermato nella fede e ci ha rinvigoriti nell'entusiasmo della missione. Pur provenendo da contesti molto diversi dal punto di vista culturale ed ecclesiale, abbiamo avvertito fin dall'inizio una sintonia spirituale, un desiderio di dialogo e una vera empatia. Abbiamo lavorato insieme, condividendo ciò che ci stava più a cuore, comunicando le nostre preoccupazioni, non nascondendo le nostre fatiche. Tanti interventi hanno generato in noi commozione e compassione evangelica: ci siamo sentiti un solo corpo che soffre e gioisce. Vogliamo condividere con tutti l'esperienza di grazia che abbiamo vissuto e trasmettere alle nostre Chiese e al mondo intero la gioia del Vangelo.

La presenza dei giovani ha segnato una novità: attraverso di loro è risuonata nel Sinodo la voce di tutta una generazione. Camminando con loro, pellegrini alla tomba di Pietro, abbiamo sperimentato che la vicinanza crea le condizioni perché la Chiesa sia spazio di dialogo e testimonianza di

* Die 27 Octobris 2018.

[1] *At* 2, 17; cfr *Gl* 3, 1.

fraternità che affascina. La forza di questa esperienza supera ogni fatica e debolezza. Il Signore continua a ripeterci: Non temete, io sono con voi.

Il processo di preparazione

2. Abbiamo tratto grande beneficio dai contributi degli Episcopati, e dall'apporto di pastori, religiosi, laici, esperti, educatori e molti altri. Fin dall'inizio i giovani sono stati coinvolti nel processo sinodale: il Questionario *on line*, tanti contributi personali e soprattutto la *Riunione presinodale* ne sono il segno eloquente. Il loro apporto è stato essenziale, come nel racconto dei pani e dei pesci: Gesù ha potuto compiere il miracolo grazie alla disponibilità di un ragazzo che ha offerto con generosità quanto aveva.[2]

Tutti i contributi sono stati sintetizzati nell'*Instrumentum laboris*, che ha costitutito la solida base del confronto durante le settimane dell'Assemblea. Ora il *Documento finale* raccoglie il risultato di questo processo e lo rilancia verso il futuro: esprime ciò che i Padri sinodali hanno riconosciuto, interpretato e scelto alla luce della Parola di Dio.

Il Documento finale dell'Assemblea sinodale

3. È importante chiarire la relazione tra l'*Instrumentum laboris* e il *Documento finale*. Il primo è il quadro di riferimento unitario e sintetico emerso dai due anni di ascolto; il secondo è il frutto del discernimento realizzato e raccoglie i nuclei tematici generativi su cui i Padri sinodali si sono concentrati con particolare intensità e passione. Riconosciamo quindi la diversità e la complementarità di questi due testi.

Il presente *Documento* è offerto al Santo Padre[3] e anche a tutta la Chiesa come frutto di questo Sinodo. Poiché il percorso sinodale non è ancora terminato e prevede una fase attuativa,[4] il *Documento finale* sarà una mappa per orientare i prossimi passi che la Chiesa è chiamata a muovere.

* *Nel presente documento con il termine «Sinodo» si intende di volta in volta l'intero processo sinodale in atto oppure l'Assemblea generale svoltasi dal 3 al 28 ottobre 2018.*

[2] Cfr *Gv* 6, 8-11.

[3] Cfr Francesco, *Episcopalis communio*, n. 18; *Istruzione*, art. 35 §5.

[4] Cfr *Episcopalis communio*, n. 19-21.

PROEMIO

Gesù cammina con i discepoli di Emmaus

4. Abbiamo riconosciuto nell'episodio dei discepoli di Emmaus [5] un testo paradigmatico per comprendere la missione ecclesiale in relazione alle giovani generazioni. Questa pagina esprime bene ciò che abbiamo sperimentato al Sinodo e ciò che vorremmo che ogni nostra Chiesa particolare potesse vivere in rapporto ai giovani. Gesù cammina con i due discepoli che non hanno compreso il senso della sua vicenda e si stanno allontanando da Gerusalemme e dalla comunità. Per stare in loro compagnia, percorre la strada con loro. Li interroga e si mette in paziente ascolto della loro versione dei fatti per aiutarli a *riconoscere* quanto stanno vivendo. Poi, con affetto ed energia, annuncia loro la Parola, conducendoli a *interpretare* alla luce delle Scritture gli eventi che hanno vissuto. Accetta l'invito a fermarsi presso di loro al calar della sera: entra nella loro notte. Nell'ascolto il loro cuore si riscalda e la loro mente si illumina, nella frazione del pane i loro occhi si aprono. Sono loro stessi a *scegliere* di riprendere senza indugio il cammino in direzione opposta, per ritornare alla comunità, condividendo l'esperienza dell'incontro con il Risorto.

In continuità con l'*Instrumentum laboris*, il *Documento finale* è distinto in tre parti che vengono scandite da questo episodio. La prima parte è intitolata «Camminava con loro» [6] e cerca di illuminare ciò che i Padri sinodali hanno *riconosciuto* del contesto in cui i giovani sono inseriti, evidenziandone i punti di forza e le sfide. La seconda parte, «Si aprirono loro gli occhi», [7] è *interpretativa* e fornisce alcune chiavi di lettura fondamentali del tema sinodale. La terza parte, intitolata «Partirono senza indugio», [8] raccoglie le *scelte* per una conversione spirituale, pastorale e missionaria.

I Parte
«CAMMINAVA CON LORO»

5. «*Ed ecco, in quello stesso giorno due di loro erano in cammino per un villaggio di nome Emmaus, distante circa undici chilometri da Gerusalemme, e conversavano tra loro di tutto quello che era accaduto. Mentre con-*

[5] Cfr *Lc* 24, 13-35.
[6] *Lc* 24, 15.
[7] *Lc* 24, 31.
[8] *Lc* 24, 33.

versavano e discutevano insieme, Gesù in persona si avvicinò e camminava con loro ».[9]

In questo passo l'evangelista fotografa il bisogno dei due viandanti di cercare un senso agli eventi che hanno vissuto. Viene sottolineato l'atteggiamento di Gesù che si mette in cammino con loro. Il Risorto desidera fare strada insieme a ogni giovane, accogliendo le sue attese, anche se deluse, e le sue speranze, anche se inadeguate. Gesù cammina, ascolta, condivide.

Capitolo I
Una Chiesa in ascolto

Ascoltare e vedere con empatia

Il valore dell'ascolto

6. L'ascolto è un incontro di libertà, che richiede umiltà, pazienza, disponibilità a comprendere, impegno a elaborare in modo nuovo le risposte. L'ascolto trasforma il cuore di coloro che lo vivono, soprattutto quando ci si pone in un atteggiamento interiore di sintonia e docilità allo Spirito. Non è quindi solo una raccolta di informazioni, né una strategia per raggiungere un obiettivo, ma è la forma in cui Dio stesso si rapporta al suo popolo. Dio infatti vede la miseria del suo popolo e ne ascolta il lamento, si lascia toccare nell'intimo e scende per liberarlo.[10] La Chiesa quindi, attraverso l'ascolto, entra nel movimento di Dio che, nel Figlio, viene incontro a ogni essere umano.

I giovani desiderano essere ascoltati

7. I giovani sono chiamati a compiere continuamente scelte che orientano la loro esistenza; esprimono il desiderio di essere ascoltati, riconosciuti, accompagnati. Molti sperimentano come la loro voce non sia ritenuta interessante e utile in ambito sociale ed ecclesiale. In vari contesti si registra una scarsa attenzione al loro grido, in particolare a quello dei più poveri e sfruttati, e anche la mancanza di adulti disponibili e capaci di ascoltare.

L'ascolto nella Chiesa

8. Non mancano nella Chiesa iniziative ed esperienze consolidate attraverso le quali i giovani possono sperimentare accoglienza, ascolto e far

[9] *Lc* 24, 13-15.
[10] Cfr *Es* 3, 7-8.

sentire la propria voce. Il Sinodo riconosce però che non sempre la comunità ecclesiale sa rendere evidente l'atteggiamento che il Risorto ha avuto verso i discepoli di Emmaus, quando, prima di illuminarli con la Parola, ha chiesto loro: «Che cosa sono questi discorsi che state facendo tra voi lungo il cammino?».[11] Prevale talora la tendenza a fornire risposte preconfezionate e ricette pronte, senza lasciar emergere le domande giovanili nella loro novità e coglierne la provocazione.

L'ascolto rende possibile uno scambio di doni, in un contesto di empatia. Esso consente ai giovani di donare alla comunità il proprio apporto, aiutandola a cogliere sensibilità nuove e a porsi domande inedite. Allo stesso tempo pone le condizioni per un annuncio del Vangelo che raggiunga veramente il cuore, in modo incisivo e fecondo.

L'ascolto dei pastori e di laici qualificati

9. L'ascolto costituisce un momento qualificante del ministero dei pastori, e in primo luogo dei vescovi, che però spesso si trovano oberati da molti impegni e faticano a trovare un tempo adeguato per questo indispensabile servizio. Molti hanno rilevato la carenza di persone esperte e dedicate all'accompagnamento. Credere al valore teologico e pastorale dell'ascolto implica un ripensamento per rinnovare le forme con cui ordinariamente il ministero presbiterale si esprime e una verifica delle sue priorità. Inoltre il Sinodo riconosce la necessità di preparare consacrati e laici, uomini e donne, che siano qualificati per l'accompagnamento dei giovani. Il carisma dell'ascolto che lo Spirito Santo fa sorgere nelle comunità potrebbe anche ricevere una forma di riconoscimento istituzionale per il servizio ecclesiale.

Le diversità di contesti e culture

Un mondo al plurale

10. La composizione stessa del Sinodo ha reso visibile la presenza e l'apporto delle diverse regioni del mondo, evidenziando la bellezza di essere Chiesa universale. Pur in un contesto di globalizzazione crescente, i Padri sinodali hanno chiesto di mettere in evidenza le molte differenze tra contesti e culture, anche all'interno di uno stesso Paese. Esiste una pluralità di mondi

[11] *Lc* 24, 17.

giovanili tanto che in alcuni Paesi si tende a utilizzare il termine « gioventù » al plurale. Inoltre la fascia di età considerata dal presente Sinodo (16-29 anni) non rappresenta un insieme omogeneo, ma è composta di gruppi che vivono situazioni peculiari.

Tutte queste differenze impattano profondamente sull'esperienza concreta che i giovani vivono: riguardano infatti le diverse fasi dell'età evolutiva, le forme dell'esperienza religiosa, la struttura della famiglia e il suo rilievo nella trasmissione della fede, i rapporti intergenerazionali – come ad esempio il ruolo degli anziani e il rispetto loro dovuto –, le modalità di partecipazione alla vita sociale, l'atteggiamento verso il futuro, la questione ecumenica e interreligiosa. Il Sinodo riconosce e accoglie la ricchezza delle diversità delle culture e si pone al servizio della comunione dello Spirito.

Cambiamenti in atto

11. Di particolare rilevanza è la differenza relativa alle dinamiche demografiche tra i Paesi ad alta natalità, in cui i giovani rappresentano una quota significativa e crescente della popolazione, e quelli in cui il loro peso si va riducendo. Un'ulteriore differenza deriva dalla storia, che rende diversi i Paesi e i continenti di antica tradizione cristiana, la cui cultura è portatrice di una memoria da non disperdere, dai Paesi e continenti segnati invece da altre tradizioni religiose e in cui il cristianesimo è una presenza minoritaria e talvolta recente. In altri territori poi le comunità cristiane e i giovani che ne fanno parte sono oggetto di persecuzione.

Esclusione ed emarginazione

12. Vi sono poi tra Paesi e all'interno di ciascuno di essi le differenze determinate dalla struttura sociale e dalla disponibilità economica che separano, talvolta in modo molto netto, coloro che hanno accesso a una quantità crescente di opportunità offerte dalla globalizzazione, da quanti invece vivono ai margini della società o nel mondo rurale e patiscono gli effetti di forme di esclusione e scarto. Vari interventi hanno segnalato la necessità che la Chiesa si schieri coraggiosamente dalla loro parte e partecipi alla costruzione di alternative che rimuovano esclusione ed emarginazione, rafforzando l'accoglienza, l'accompagnamento e l'integrazione. Per questo è necessario prendere coscienza dell'indifferenza che segna la vita anche di molti cristiani, per superarla con l'approfondimento della dimensione sociale della fede.

Uomini e donne

13. Non si può dimenticare la differenza tra uomini e donne con i loro doni peculiari, le specifiche sensibilità ed esperienze del mondo. Questa differenza può essere un ambito in cui nascono forme di dominio, esclusione e discriminazione da cui tutte le società e la Chiesa stessa hanno bisogno di liberarsi.

La Bibbia presenta l'uomo e la donna come partner uguali davanti a Dio:[12] ogni dominazione e discriminazione basata sul sesso offende la dignità umana. Essa presenta anche la differenza tra i sessi come un mistero tanto costitutivo dell'essere umano quanto irriducibile a stereotipi. La relazione tra uomo e donna è poi compresa nei termini di una vocazione a vivere insieme nella reciprocità e nel dialogo, nella comunione e nella fecondità[13] in tutti gli ambiti dell'esperienza umana: vita di coppia, lavoro, educazione e altri ancora. Alla loro alleanza Dio ha affidato la terra.

La colonizzazione culturale

14. Molti Padri sinodali provenienti da contesti non occidentali segnalano come nei loro Paesi la globalizzazione rechi con sé autentiche forme di colonizzazione culturale, che sradicano i giovani dalle appartenenze culturali e religiose da cui provengono. È necessario un impegno della Chiesa per accompagnarli in questo passaggio senza che smarriscano i tratti più preziosi della propria identità.

Diverse appaiono le interpretazioni del processo di secolarizzazione. Mentre da alcuni è vissuto come una preziosa opportunità per purificarsi da una religiosità di abitudine oppure fondata su identità etniche e nazionali, per altri rappresenta un ostacolo alla trasmissione della fede. Nelle società secolari assistiamo anche a una riscoperta di Dio e della spiritualità. Questo costituisce per la Chiesa uno stimolo a recuperare l'importanza dei dinamismi propri della fede, dell'annuncio e dell'accompagnamento pastorale.

Un primo sguardo alla Chiesa di oggi

L'impegno educativo della Chiesa

15. Non sono poche le regioni in cui i giovani percepiscono la Chiesa come una presenza viva e coinvolgente, che risulta significativa anche per i

[12] Cfr *Gn* 5, 2.
[13] Cfr *Gn* 1, 27-29; 2, 21-25.

loro coetanei non credenti o di altre religioni. Le istituzioni educative della Chiesa cercano di accogliere tutti i giovani, indipendentemente dalle loro scelte religiose, provenienza culturale e situazione personale, familiare o sociale. In questo modo la Chiesa dà un apporto fondamentale all'educazione integrale dei giovani nelle più diverse parti del mondo. Ciò si realizza attraverso l'educazione nelle scuole di ogni ordine e grado e nei centri di formazione professionale, nei collegi e nelle università, ma anche nei centri giovanili e negli oratori; tale impegno si attua anche attraverso l'accoglienza di rifugiati e profughi e il variegato impegno nel campo sociale. In tutte queste presenze la Chiesa unisce all'opera educativa e alla promozione umana la testimonianza e l'annuncio del Vangelo. Quando è ispirata al dialogo interculturale e interreligioso, l'azione educativa della Chiesa è apprezzata anche dai non cristiani come forma di autentica promozione umana.

Le attività della pastorale giovanile

16. Nel cammino sinodale è emersa la necessità di qualificare vocazionalmente la pastorale giovanile, considerando tutti i giovani come destinatari della pastorale vocazionale. Insieme si è anche sottolineata la necessità di sviluppare processi pastorali completi, che dall'infanzia portino alla vita adulta e inseriscano nella comunità cristiana. Si è anche constatato che diversi gruppi parrocchiali, movimenti e associazioni giovanili realizzano un efficace processo di accompagnamento e di formazione dei giovani nella loro vita di fede.

La Giornata Mondiale della Gioventù – nata da una profetica intuizione di san Giovanni Paolo II, il quale rimane un punto di riferimento anche per i giovani del terzo millennio –, gli incontri nazionali e diocesani svolgono un ruolo importante nella vita di molti giovani perché offrono un'esperienza viva di fede e di comunione, che li aiuta ad affrontare le grandi sfide della vita e ad assumersi responsabilmente il loro posto nella società e nella comunità ecclesiale. Queste convocazioni possono rimandare così all'accompagnamento pastorale ordinario delle singole comunità, dove l'accoglienza del Vangelo deve essere approfondita e tradotta in scelte di vita.

Il peso della gestione amministrativa

17. Molti Padri hanno fatto notare che il peso dei compiti amministrativi assorbe in modo eccessivo e a volte soffocante le energie di tanti pastori; que-

sto rappresenta uno dei motivi che rendono difficile l'incontro con i giovani e il loro accompagnamento. Per rendere più evidente la priorità degli impegni pastorali e spirituali, i Padri sinodali insistono sulla necessità di ripensare le modalità concrete dell'esercizio del ministero.

La situazione delle parrocchie

18. Pur rimanendo la prima e principale forma dell'essere Chiesa nel territorio, diverse voci hanno indicato come la parrocchia fatichi a essere un luogo rilevante per i giovani e come sia necessario ripensarne la vocazione missionaria. La sua bassa significatività negli spazi urbani, la poca dinamicità delle proposte, insieme ai cambiamenti spazio-temporali degli stili di vita sollecitano un rinnovamento. Anche se vari sono i tentativi di innovazione, spesso il fiume della vita giovanile scorre ai margini della comunità, senza incontrarla.

L'iniziazione alla vita cristiana

19. Molti notano come i percorsi dell'iniziazione cristiana non sempre riescono a introdurre ragazzi, adolescenti e giovani alla bellezza dell'esperienza di fede. Quando la comunità si costituisce come luogo di comunione e come vera famiglia dei figli di Dio, esprime una forza generativa che trasmette la fede; dove invece essa cede alla logica della delega e prevale l'organizzazione burocratica, l'iniziazione cristiana è fraintesa come un corso di istruzione religiosa che di solito termina con il sacramento della Confermazione. È quindi urgente ripensare a fondo l'impostazione della catechesi e il legame tra trasmissione familiare e comunitaria della fede, facendo leva sui processi di accompagnamento personali.

La formazione di seminaristi e consacrati

20. I seminari e le case di formazione sono luoghi di grande importanza in cui i giovani chiamati al sacerdozio e alla vita consacrata approfondiscono la propria scelta vocazionale e maturano nella sequela. Talora questi ambienti non tengono adeguatamente conto delle esperienze precedenti dei candidati, sottovalutandone l'importanza. Ciò blocca la crescita della persona e rischia di indurre l'assunzione di atteggiamenti formali, più che lo sviluppo dei doni di Dio e la conversione profonda del cuore.

Capitolo II
Tre snodi cruciali

Le novità dell'ambiente digitale

Una realtà pervasiva

21. L'ambiente digitale caratterizza il mondo contemporaneo. Larghe fasce dell'umanità vi sono immerse in maniera ordinaria e continua. Non si tratta più soltanto di «usare» strumenti di comunicazione, ma di vivere in una cultura ampiamente digitalizzata che ha impatti profondissimi sulla nozione di tempo e di spazio, sulla percezione di sé, degli altri e del mondo, sul modo di comunicare, di apprendere, di informarsi, di entrare in relazione con gli altri. Un approccio alla realtà che tende a privilegiare l'immagine rispetto all'ascolto e alla lettura influenza il modo di imparare e lo sviluppo del senso critico. È ormai chiaro che «l'ambiente digitale non è un mondo parallelo o puramente virtuale, ma è parte della realtà quotidiana di molte persone, specialmente dei più giovani».[14]

La rete delle opportunità

22. *Web* e *social network* sono una piazza in cui i giovani trascorrono molto tempo e si incontrano facilmente, anche se non tutti vi hanno ugualmente accesso, in particolare in alcune regioni del mondo. Essi costituiscono comunque una straordinaria opportunità di dialogo, incontro e scambio tra le persone, oltre che di accesso all'informazione e alla conoscenza. Inoltre, quello digitale è un contesto di partecipazione sociopolitica e di cittadinanza attiva, e può facilitare la circolazione di informazione indipendente capace di tutelare efficacemente le persone più vulnerabili palesando le violazioni dei loro diritti. In molti Paesi *web* e *social network* rappresentano ormai un luogo irrinunciabile per raggiungere e coinvolgere i giovani, anche in iniziative e attività pastorali.

Il lato oscuro della rete

23. L'ambiente digitale è anche un territorio di solitudine, manipolazione, sfruttamento e violenza, fino al caso estremo del *dark web*. I media digi-

[14] Benedetto XVI, *Messaggio per la XLVII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali.*

tali possono esporre al rischio di dipendenza, di isolamento e di progressiva perdita di contatto con la realtà concreta, ostacolando lo sviluppo di relazioni interpersonali autentiche. Nuove forme di violenza si diffondono attraverso i *social media*, ad esempio il cyberbullismo; il *web* è anche un canale di diffusione della pornografia e di sfruttamento delle persone a scopo sessuale o tramite il gioco d'azzardo.

24. Infine, operano nel mondo digitale giganteschi interessi economici, capaci di realizzare forme di controllo tanto sottili quanto invasive, creando meccanismi di manipolazione delle coscienze e del processo democratico. Il funzionamento di molte piattaforme finisce spesso per favorire l'incontro tra persone che la pensano allo stesso modo, ostacolando il confronto tra le differenze. Questi circuiti chiusi facilitano la diffusione di informazioni e notizie false, fomentando pregiudizi e odio. La proliferazione delle *fake news* è espressione di una cultura che ha smarrito il senso della verità e piega i fatti a interessi particolari. La reputazione delle persone è messa a repentaglio tramite processi sommari *on line*. Il fenomeno riguarda anche la Chiesa e i suoi pastori.

I migranti come paradigma del nostro tempo

Un fenomeno pluriforme

25. I fenomeni migratori rappresentano a livello mondiale un fenomeno strutturale e non un'emergenza transitoria. Le migrazioni possono avvenire all'interno dello stesso Paese oppure tra Paesi diversi. La preoccupazione della Chiesa riguarda in particolare coloro che fuggono dalla guerra, dalla violenza, dalla persecuzione politica o religiosa, dai disastri naturali dovuti anche ai cambiamenti climatici e dalla povertà estrema: molti di loro sono giovani. In genere sono alla ricerca di opportunità per sé e per la propria famiglia. Sognano un futuro migliore e desiderano creare le condizioni perché si realizzi.

Molti Padri sinodali hanno sottolineato che i migranti sono un «paradigma» capace di illuminare il nostro tempo e in particolare la condizione giovanile, e ci ricordano la condizione originaria della fede, ovvero quella di essere «stranieri e pellegrini sulla terra».[15]

[15] *Eb* 11, 13.

Violenza e vulnerabilità

26. Altri migranti partono attirati dalla cultura occidentale, nutrendo talvolta aspettative irrealistiche che li espongono a pesanti delusioni. Trafficanti senza scrupolo, spesso legati ai cartelli della droga e delle armi, sfruttano la debolezza dei migranti, che lungo il loro percorso troppo spesso incontrano la violenza, la tratta, l'abuso psicologico e anche fisico, e sofferenze indicibili. Va segnalata la particolare vulnerabilità dei migranti minori non accompagnati, e la situazione di coloro che sono costretti a passare molti anni nei campi profughi o che rimangono bloccati a lungo nei Paesi di transito, senza poter proseguire il corso di studi né esprimere i propri talenti. In alcuni Paesi di arrivo, i fenomeni migratori suscitano allarme e paure, spesso fomentate e sfruttate a fini politici. Si diffonde così una mentalità xenofoba, di chiusura e di ripiegamento su se stessi, a cui occorre reagire con decisione.

Storie di separazione e di incontro

27. I giovani che migrano sperimentano la separazione dal proprio contesto di origine e spesso anche uno sradicamento culturale e religioso. La frattura riguarda anche le comunità di origine, che perdono gli elementi più vigorosi e intraprendenti, e le famiglie, in particolare quando migra uno o entrambi i genitori, lasciando i figli nel Paese di origine. La Chiesa ha un ruolo importante come riferimento per i giovani di queste famiglie spezzate. Ma quelle dei migranti sono anche storie di incontro tra persone e tra culture: per le comunità e le società in cui arrivano sono una opportunità di arricchimento e di sviluppo umano integrale di tutti. Le iniziative di accoglienza che fanno riferimento alla Chiesa hanno un ruolo importante da questo punto di vista, e possono rivitalizzare le comunità capaci di realizzarle.

Il ruolo profetico della Chiesa

28. Grazie alla diversa provenienza dei Padri, rispetto al tema dei migranti il Sinodo ha visto l'incontro di molte prospettive, in particolare tra Paesi di partenza e Paesi di arrivo. Inoltre è risuonato il grido di allarme di quelle Chiese i cui membri sono costretti a scappare dalla guerra e dalla persecuzione e che vedono in queste migrazioni forzate una minaccia per la loro stessa esistenza. Proprio il fatto di includere al suo interno tutte queste diverse prospettive mette la Chiesa in condizione di esercitare un ruolo profetico nei confronti della società sul tema delle migrazioni.

Riconoscere e reagire a tutti i tipi di abuso

Fare verità e chiedere perdono

29. I diversi tipi di abuso compiuti da alcuni vescovi, sacerdoti, religiosi e laici provocano in coloro che ne sono vittime, tra cui molti giovani, sofferenze che possono durare tutta la vita e a cui nessun pentimento può porre rimedio. Tale fenomeno è diffuso nella società, tocca anche la Chiesa e rappresenta un serio ostacolo alla sua missione. Il Sinodo ribadisce il fermo impegno per l'adozione di rigorose misure di prevenzione che ne impediscano il ripetersi, a partire dalla selezione e dalla formazione di coloro a cui saranno affidati compiti di responsabilità ed educativi.

Andare alla radice

30. Esistono diversi tipi di abuso: di potere, economici, di coscienza, sessuali. Si rende evidente il compito di sradicare le forme di esercizio dell'autorità su cui essi si innestano e di contrastare la mancanza di responsabilità e trasparenza con cui molti casi sono stati gestiti. Il desiderio di dominio, la mancanza di dialogo e di trasparenza, le forme di doppia vita, il vuoto spirituale, nonché le fragilità psicologiche sono il terreno su cui prospera la corruzione. Il clericalismo, in particolare, « nasce da una visione elitaria ed escludente della vocazione, che interpreta il ministero ricevuto come un potere da esercitare piuttosto che come un servizio gratuito e generoso da offrire; e ciò conduce a ritenere di appartenere a un gruppo che possiede tutte le risposte e non ha più bisogno di ascoltare e di imparare nulla, o fa finta di ascoltare ».[16]

Gratitudine e incoraggiamento

31. Il Sinodo esprime gratitudine verso coloro che hanno il coraggio di denunciare il male subìto: aiutano la Chiesa a prendere coscienza di quanto avvenuto e della necessità di reagire con decisione. Apprezza e incoraggia anche l'impegno sincero di innumerevoli laiche e laici, sacerdoti, consacrati, consacrate e vescovi che ogni giorno si spendono con onestà e dedizione al servizio dei giovani. La loro opera è una foresta che cresce senza fare rumore. Anche molti tra i giovani presenti al Sinodo hanno manifestato gratitudine

[16] Francesco, *Discorso alla I Congregazione Generale della XV Assemblea Generale del Sinodo dei Vescovi*, 3 ottobre 2018.

per coloro da cui sono stati accompagnati e ribadito il grande bisogno di figure di riferimento.

Il Signore Gesù, che mai abbandona la sua Chiesa, le offre la forza e gli strumenti per un nuovo cammino. Confermando la linea delle tempestive «azioni e sanzioni necessarie»[17] e consapevole che la misericordia esige la giustizia, il Sinodo riconosce che affrontare la questione degli abusi in tutti i suoi aspetti, anche con il prezioso aiuto dei giovani, può essere davvero un'opportunità per una riforma di portata epocale.

Capitolo III
Identità e relazioni

Famiglia e rapporti intergenerazionali

La famiglia punto di riferimento privilegiato

32. La famiglia continua a rappresentare il principale punto di riferimento per i giovani. I figli apprezzano l'amore e la cura da parte dei genitori, hanno a cuore i legami familiari e sperano di riuscire a formare a loro volta una famiglia. Indubbiamente l'aumento di separazioni, divorzi, seconde unioni e famiglie monoparentali può causare nei giovani grandi sofferenze e crisi d'identità. Talora devono farsi carico di responsabilità che non sono proporzionate alla loro età e li costringono a divenire adulti prima del tempo. I nonni offrono spesso un contributo decisivo nell'affetto e nell'educazione religiosa: con la loro saggezza sono un anello decisivo nel rapporto tra le generazioni.

L'importanza della maternità e della paternità

33. Madri e padri hanno ruoli distinti ma ugualmente importanti come punti di riferimento nel formare i figli e trasmettere loro la fede. La figura materna continua ad avere un ruolo che i giovani ritengono essenziale per la loro crescita, anche se esso non è sufficientemente riconosciuto sotto il profilo culturale, politico e lavorativo. Molti padri svolgono con dedizione il proprio ruolo, ma non possiamo nasconderci che, in alcuni contesti, la figura paterna risulta assente o evanescente, e in altri oppressiva o autoritaria. Queste ambiguità si riflettono anche sull'esercizio della paternità spirituale.

[17] Francesco, *Lettera al popolo di Dio*, 20 agosto 2018, n. 2.

I rapporti tra le generazioni

34. Il Sinodo riconosce la dedizione di molti genitori ed educatori che si impegnano a fondo nella trasmissione dei valori, nonostante le difficoltà del contesto culturale. In diverse regioni, il ruolo degli anziani e la riverenza verso gli antenati sono un cardine dell'educazione e contribuiscono fortemente alla formazione dell'identità personale. Anche la famiglia estesa – che in alcune culture è la famiglia in senso proprio – gioca un ruolo importante. Alcuni giovani però sentono le tradizioni familiari come opprimenti e ne fuggono sotto la spinta di una cultura globalizzata che a volte li lascia senza punti di riferimento. In altre parti del mondo invece tra giovani e adulti non vi è un vero e proprio conflitto generazionale, ma una reciproca estraneità. Talora gli adulti non cercano o non riescono a trasmettere i valori fondanti dell'esistenza oppure assumono stili giovanilistici, rovesciando il rapporto tra le generazioni. In questo modo la relazione tra giovani e adulti rischia di rimanere sul piano affettivo, senza toccare la dimensione educativa e culturale.

Giovani e radici culturali

35. I giovani sono proiettati verso il futuro e affrontano la vita con energia e dinamismo. Sono però anche tentati di concentrarsi sulla fruizione del presente e talora tendono a dare poca attenzione alla memoria del passato da cui provengono, in particolare dei tanti doni loro trasmessi dai genitori, dai nonni, dal bagaglio culturale della società in cui vivono. Aiutare i giovani a scoprire la ricchezza viva del passato, facendone memoria e servendosene per le proprie scelte e possibilità, è un vero atto di amore nei loro confronti in vista della loro crescita e delle scelte che sono chiamati a compiere.

Amicizia e rapporti tra pari

36. A fianco dei rapporti intergenerazionali non vanno dimenticati quelli tra coetanei, che rappresentano un'esperienza fondamentale di interazione e di progressiva emancipazione dal contesto familiare di origine. L'amicizia e il confronto, spesso anche in gruppi più o meno strutturati, offre l'opportunità di rafforzare competenze sociali e relazionali in un contesto in cui non si è valutati e giudicati. L'esperienza di gruppo costituisce anche una grande risorsa per la condivisione della fede e per l'aiuto reciproco nella testimonianza. I giovani sono capaci di guidare altri giovani e di vivere un vero apostolato in mezzo ai propri amici.

Corpo e affettività

Cambiamenti in atto

37. I giovani riconoscono al corpo e alla sessualità un'importanza essenziale per la loro vita e nel percorso di crescita della loro identità, poiché imprescindibili per vivere l'amicizia e l'affettività. Nel mondo contemporaneo tuttavia riscontriamo fenomeni in veloce evoluzione a loro riguardo. Anzitutto, gli sviluppi della scienza e delle tecnologie biomediche incidono fortemente sulla percezione del corpo, inducendo l'idea che sia modificabile senza limite. La capacità di intervenire sul DNA, la possibilità di inserire elementi artificiali nell'organismo (*cyborg*) e lo sviluppo delle neuroscienze costituiscono una grande risorsa, ma sollevano allo stesso tempo interrogativi antropologici ed etici. Un'accoglienza acritica dell'approccio tecnocratico al corpo indebolisce la coscienza della vita come dono e il senso del limite della creatura, che può sviarsi o essere strumentalizzata dai dinamismi economici e politici.[18]

Inoltre in alcuni contesti giovanili si diffonde il fascino per comportamenti a rischio come strumento per esplorare se stessi, ricercare emozioni forti e ottenere riconoscimento. Insieme al permanere di fenomeni antichi, come la sessualità precoce, la promiscuità, il turismo sessuale, il culto esagerato dell'aspetto fisico, si constata oggi la diffusione pervasiva della pornografia digitale e l'esibizione del proprio corpo *on line*. Tali fenomeni, a cui le nuove generazioni sono esposte, costituiscono un ostacolo per una serena maturazione. Essi indicano dinamiche sociali inedite, che influenzano le esperienze e le scelte personali, rendendole territorio di una sorta di colonizzazione ideologica.

La recezione degli insegnamenti morali della Chiesa

38. È questo il contesto in cui le famiglie cristiane e le comunità ecclesiali cercano di far scoprire ai giovani la sessualità come un grande dono abitato dal Mistero, per vivere le relazioni secondo la logica del Vangelo. Non sempre però riescono a tradurre questo desiderio in una adeguata educazione affettiva e sessuale, che non si limiti a interventi sporadici e occasionali. Dove questa educazione è stata realmente assunta come una scelta propositiva, si

[18] Cfr Francesco, *Laudato si'*, n. 106.

notano risultati positivi che aiutano i giovani a cogliere il rapporto tra la loro adesione di fede in Gesù Cristo e il modo di vivere l'affettività e le relazioni interpersonali. Tali risultati sollecitano e incoraggiano a un maggiore investimento di energie ecclesiali in questo campo.

Le domande dei giovani

39. La Chiesa ha una ricca tradizione su cui costruire e da cui proporre il proprio insegnamento su tale materia: per esempio il Catechismo della Chiesa Cattolica, la teologia del corpo sviluppata da san Giovanni Paolo II, l'Enciclica *Deus caritas est* di Benedetto XVI, l'Esortazione Apostolica *Amoris laetitia* di Francesco. Ma i giovani, anche quelli che conoscono e vivono tale insegnamento, esprimono il desiderio di ricevere dalla Chiesa una parola chiara, umana ed empatica. Frequentemente infatti la morale sessuale è causa di incomprensione e di allontanamento dalla Chiesa, in quanto è percepita come uno spazio di giudizio e di condanna. Di fronte ai cambiamenti sociali e dei modi di vivere l'affettività e la molteplicità delle prospettive etiche, i giovani si mostrano sensibili al valore dell'autenticità e della dedizione, ma sono spesso disorientati. Essi esprimono più particolarmente un esplicito desiderio di confronto sulle questioni relative alla differenza tra identità maschile e femminile, alla reciprocità tra uomini e donne, all'omosessualità.

Forme di vulnerabilità

Il mondo del lavoro

40. Il mondo del lavoro resta un ambito in cui i giovani esprimono la loro creatività e la capacità di innovare. Al tempo stesso sperimentano forme di esclusione ed emarginazione. La prima e più grave è la disoccupazione giovanile, che in alcuni Paesi raggiunge livelli esorbitanti. Oltre a renderli poveri, la mancanza di lavoro recide nei giovani la capacità di sognare e di sperare e li priva della possibilità di dare un contributo allo sviluppo della società. In molti Paesi questa situazione dipende dal fatto che alcune fasce di popolazione giovanile sono sprovviste di adeguate capacità professionali, anche a causa dei deficit del sistema educativo e formativo. Spesso la precarietà occupazionale che affligge i giovani risponde agli interessi economici che sfruttano il lavoro.

Violenza e persecuzioni

41. Molti giovani vivono in contesti di guerra e subiscono la violenza in una innumerevole varietà di forme: rapimenti, estorsioni, criminalità organizzata, tratta di esseri umani, schiavitù e sfruttamento sessuale, stupri di guerra, ecc. Altri giovani, a causa della loro fede, faticano a trovare un posto nelle loro società e subiscono vari tipi di persecuzioni, fino alla morte. Numerosi sono i giovani che, per costrizione o mancanza di alternative, vivono perpetrando crimini e violenze: bambini soldato, bande armate e criminali, traffico di droga, terrorismo, ecc. Questa violenza spezza molte giovani vite. Abusi e dipendenze, così come violenza e devianza sono tra le ragioni che portano i giovani in carcere, con una particolare incidenza in alcuni gruppi etnici e sociali. Tutte queste situazioni interrogano e interpellano la Chiesa.

Emarginazione e disagio sociale

42. Ancor più numerosi nel mondo sono i giovani che patiscono forme di emarginazione ed esclusione sociale, per ragioni religiose, etniche o economiche. Ricordiamo la difficile situazione di adolescenti e giovani che restano incinte e la piaga dell'aborto, così come la diffusione dell'HIV, le diverse forme di dipendenza (droghe, azzardo, pornografia, ecc.) e la situazione dei bambini e ragazzi di strada, che mancano di casa, famiglia e risorse economiche; una particolare attenzione meritano i giovani carcerati. Vari interventi hanno sottolineato la necessità che la Chiesa valorizzi le capacità dei giovani esclusi e i contributi che essi possono offrire alle comunità. Essa vuole schierarsi coraggiosamente dalla loro parte, accompagnandoli lungo percorsi di riappropriazione della propria dignità e di un ruolo nella costruzione del bene comune.

L'esperienza della sofferenza

43. Contrariamente a un diffuso stereotipo, anche il mondo giovanile è profondamente segnato dall'esperienza della vulnerabilità, della disabilità, della malattia e del dolore. In non pochi Paesi cresce, soprattutto tra i giovani, la diffusione di forme di malessere psicologico, depressione, malattia mentale e disordini alimentari, legati a vissuti di infelicità profonda o all'incapacità di trovare una collocazione all'interno della società; non va infine dimenticato il tragico fenomeno dei suicidi. I giovani che vivono queste diverse condizioni

di disagio e le loro famiglie contano sul sostegno delle comunità cristiane, che però non sempre sono adeguatamente attrezzate per accoglierli.

La risorsa della vulnerabilità

44. Molte di queste situazioni sono il prodotto della « cultura dello scarto »: i giovani ne sono tra le prime vittime. Tuttavia questa cultura può impregnare anche i giovani, le comunità cristiane e i loro responsabili, contribuendo così al degrado umano, sociale e ambientale che affligge il nostro mondo. Per la Chiesa si tratta di un appello alla conversione, alla solidarietà e a una rinnovata azione educativa rendendosi presente in modo particolare in questi contesti di difficoltà. Anche i giovani che vivono in queste situazioni hanno risorse preziose da condividere con la comunità e ci insegnano a misurarci con il limite, aiutandoci a crescere in umanità. È inesauribile la creatività con cui la comunità animata dalla gioia del Vangelo può diventare un'alternativa al disagio e alle situazioni di difficoltà. In questo modo la società può sperimentare che le pietre scartate dai costruttori possono diventare testate d'angolo.[19]

Capitolo IV
Essere giovani oggi

Aspetti della cultura giovanile odierna

Originalità e specificità

45. Le giovani generazioni sono portatrici di un approccio alla realtà con tratti specifici. I giovani chiedono di essere accolti e rispettati nella loro originalità. Tra i tratti specifici più evidenti della cultura dei giovani sono state segnalate la preferenza accordata all'immagine rispetto ad altri linguaggi comunicativi, l'importanza di sensazioni ed emozioni come via di approccio alla realtà e la priorità della concretezza e dell'operatività rispetto all'analisi teorica. Grande importanza rivestono i rapporti di amicizia e l'appartenenza a gruppi di coetanei, coltivati anche grazie ai *social media*. I giovani sono generalmente portatori di una spontanea apertura nei confronti della diversità, che li rende attenti alle tematiche della pace, dell'inclusione e del dialogo tra culture e religioni. Numerose esperienze di molte parti del mondo testimo-

[19] Cfr *Sal* 118, 22; *Lc* 20, 17; *At* 4, 11; 1 *Pt* 2, 4.

niano che i giovani sanno essere pionieri di incontro e dialogo interculturale e interreligioso, nella prospettiva della convivenza pacifica.

Impegno e partecipazione sociale

46. Anche se in forma differente rispetto alle generazioni passate, l'impegno sociale è un tratto specifico dei giovani d'oggi. A fianco di alcuni indifferenti, ve ne sono molti altri disponibili a impegnarsi in iniziative di volontariato, cittadinanza attiva e solidarietà sociale, da accompagnare e incoraggiare per far emergere i talenti, le competenze e la creatività dei giovani e incentivare l'assunzione di responsabilità da parte loro. L'impegno sociale e il contatto diretto con i poveri restano una occasione fondamentale di scoperta o approfondimento della fede e di discernimento della propria vocazione. Forte e diffusa risulta la sensibilità per i temi ecologici e della sostenibilità, che l'enciclica *Laudato si'* ha saputo catalizzare. È stata segnalata anche la disponibilità all'impegno in campo politico per la costruzione del bene comune, che non sempre la Chiesa ha saputo accompagnare offrendo opportunità di formazione e spazi di discernimento. Rispetto alla promozione della giustizia i giovani chiedono alla Chiesa un impegno deciso e coerente, che sradichi ogni connivenza con una mentalità mondana.

Arte, musica e sport

47. Il Sinodo riconosce e apprezza l'importanza che i giovani danno all'espressione artistica in tutte le sue forme: sono molti i giovani che usano in questo campo i talenti ricevuti, promovendo la bellezza, la verità e la bontà, crescendo in umanità e nel rapporto con Dio. Per molti l'espressione artistica è anche un'autentica vocazione professionale. Non possiamo dimenticare che per secoli la «via della bellezza» è stata una delle modalità privilegiate di espressione della fede e di evangelizzazione.

Del tutto peculiare è l'importanza della musica, che rappresenta un vero e proprio ambiente in cui i giovani sono costantemente immersi, come pure una cultura e un linguaggio capaci di suscitare emozioni e di plasmare l'identità. Il linguaggio musicale rappresenta anche una risorsa pastorale, che interpella in particolare la liturgia e il suo rinnovamento. L'omologazione dei gusti in chiave commerciale rischia talvolta di compromettere il legame con le forme tradizionali di espressione musicale e anche liturgica.

Altrettanto significativo è il rilievo che tra i giovani assume la pratica sportiva, di cui la Chiesa non deve sottovalutare le potenzialità in chiave educativa e formativa, mantenendo una solida presenza al suo interno. Il mondo dello sport ha bisogno di essere aiutato a superare le ambiguità da cui è percorso, quali la mitizzazione dei campioni, l'asservimento a logiche commerciali e l'ideologia del successo a ogni costo. In questo senso si ridadisce il valore dell'accompagnamento e del sostegno dei disabili nella pratica sportiva.

Spiritualità e religiosità

I contesti religiosi diversi

48. L'esperienza religiosa dei giovani è fortemente influenzata dal contesto sociale e culturale in cui vivono. In alcuni Paesi la fede cristiana è un'esperienza comunitaria forte e viva, che i giovani condividono con gioia. In altre regioni di antica tradizione cristiana la maggioranza della popolazione cattolica non vive una reale appartenenza alla Chiesa; non mancano però minoranze creative ed esperienze che rivelano una rinascita dell'interesse religioso, come reazione a una visione riduzionista e soffocante. In altri luoghi ancora i cattolici, insieme con altre denominazioni cristiane, sono una minoranza, che conosce talora discriminazione e anche persecuzione. Vi sono infine contesti in cui vi è una crescita delle sette o di forme di religiosità alternativa; coloro che le seguono non di rado restano delusi e diventano avversi a tutto quanto è religioso. Se in alcune regioni i giovani non hanno la possibilità di esprimere pubblicamente la propria fede o non vedono riconosciuta la propria libertà religiosa, altrove si sente il peso di scelte del passato – anche politiche –, che hanno minato la credibilità ecclesiale. Non è possibile parlare della religiosità dei giovani senza tenere presenti tutte queste differenze.

La ricerca religiosa

49. In generale i giovani dichiarano di essere alla ricerca del senso della vita e dimostrano interesse per la spiritualità. Tale attenzione però si configura talora come una ricerca di benessere piscologico più che un'apertura all'incontro con il Mistero del Dio vivente. In particolare in alcune culture, molti ritengono la religione una questione privata e selezionano da diverse tradizioni spirituali gli elementi nei quali ritrovano le proprie convinzioni.

Si diffonde così un certo sincretismo, che si sviluppa sul presupposto relativistico che tutte le religioni siano uguali. L'adesione a una comunità di fede non è vista da tutti come la via di accesso privilegiata al senso della vita, ed è affiancata e talvolta rimpiazzata da ideologie o dalla ricerca di successo sul piano professionale ed economico, nella logica di un'autorealizzazione materiale. Rimangono vive però alcune pratiche consegnate dalla tradizione, come i pellegrinaggi ai santuari, che a volte coinvolgono masse di giovani molto numerose, ed espressioni della pietà popolare, spesso legate alla devozione a Maria e ai Santi, che custodiscono l'esperienza di fede di un popolo.

L'incontro con Gesù

50. La stessa varietà si riscontra nel rapporto dei giovani con la figura di Gesù. Molti lo riconoscono come Salvatore e Figlio di Dio e spesso gli si sentono vicini attraverso Maria, sua madre e si impegnano in un cammino di fede. Altri non hanno con Lui una relazione personale, ma lo considerano come un uomo buono e un riferimento etico. Altri ancora lo incontrano attraverso una forte esperienza dello Spirito. Per altri invece è una figura del passato priva di rilevanza esistenziale o molto distante dall'esperienza umana.

Se per molti giovani Dio, la religione e la Chiesa appaiono parole vuote, essi sono sensibili alla figura di Gesù, quando viene presentata in modo attraente ed efficace. In tanti modi anche i giovani di oggi ci dicono: « Vogliamo vedere Gesù »,[20] manifestando così quella sana inquietudine che caratterizza il cuore di ogni essere umano: « L'inquietudine della ricerca spirituale, l'inquietudine dell'incontro con Dio, l'inquietudine dell'amore ».[21]

Il desiderio di una liturgia viva

51. In diversi contesti i giovani cattolici chiedono proposte di preghiera e momenti sacramentali capaci di intercettare la loro vita quotidiana, in una liturgia fresca, autentica e gioiosa. In tante parti del mondo l'esperienza liturgica è la risorsa principale per l'identità cristiana e conosce una partecipazione ampia e convinta. I giovani vi riconoscono un momento privilegiato

[20] *Gv* 12, 21.

[21] Francesco, *Santa Messa per l'inizio del Capitolo Generale dell'Ordine di sant'Agostino*, 28 agosto 2013.

di esperienza di Dio e della comunità ecclesiale, e un punto di partenza per la missione. Altrove invece si assiste a un certo allontanamento dai sacramenti e dall'Eucaristia domenicale, percepita più come precetto morale che come felice incontro con il Signore Risorto e con la comunità. In generale si constata che anche dove si offre la catechesi sui sacramenti, è debole l'accompagnamento educativo a vivere la celebrazione in profondità, a entrare nella ricchezza misterica dei suoi simboli e dei suoi riti.

Partecipazione e protagonismo

I giovani desiderano protagonismo

52. Di fronte alle contraddizioni della società, molti giovani desiderano mettere a frutto i propri talenti, competenze e creatività e sono disponibili ad assumersi responsabilità. Tra i temi che stanno loro maggiormente a cuore emergono la sostenibilità sociale e ambientale, le discriminazioni e il razzismo. Il coinvolgimento dei giovani segue spesso approcci inediti, sfruttando anche le potenzialità della comunicazione digitale in termini di mobilitazione e pressione politica: diffusione di stili di vita e modelli di consumo e investimento critici, solidali e attenti all'ambiente; nuove forme di impegno e di partecipazione nella società e nella politica; nuove modalità di welfare a garanzia dei soggetti più deboli.

Le ragioni di una distanza

53. Il Sinodo è consapevole che un numero consistente di giovani, per le ragioni più diverse, non chiedono nulla alla Chiesa perché non la ritengono significativa per la loro esistenza. Alcuni, anzi, chiedono espressamente di essere lasciati in pace, poiché sentono la sua presenza come fastidiosa e perfino irritante. Tale richiesta spesso non nasce da un disprezzo acritico e impulsivo, ma affonda le radici anche in ragioni serie e rispettabili: gli scandali sessuali ed economici; l'impreparazione dei ministri ordinati che non sanno intercettare adeguatamente la sensibilità dei giovani; la scarsa cura nella preparazione dell'omelia e nella presentazione della Parola di Dio; il ruolo passivo assegnato ai giovani all'interno della comunità cristiana; la fatica della Chiesa di rendere ragione delle proprie posizioni dottrinali ed etiche di fronte alla società contemporanea.

I giovani nella Chiesa

54. I giovani cattolici non sono meramente destinatari dell'azione pastorale, ma membra vive dell'unico corpo ecclesiale, battezzati in cui vive e agisce lo Spirito del Signore. Essi contribuiscono ad arricchire ciò che la Chiesa è, e non solo ciò che fa. Sono il suo presente e non solo il suo futuro. I giovani sono protagonisti in molte attività ecclesiali, in cui offrono generosamente il proprio servizio, in particolare con l'animazione della catechesi e della liturgia, la cura dei più piccoli, il volontariato verso i poveri. Anche movimenti, associazioni e congregazioni religiose offrono ai giovani opportunità di impegno e corresponsabilità. Talvolta la disponibilità dei giovani incontra un certo autoritarismo e sfiducia di adulti e pastori, che non riconoscono a sufficienza la loro creatività e faticano a condividere le responsabilità.

Le donne nella Chiesa

55. Emerge anche tra i giovani la richiesta che vi sia un maggiore riconoscimento e valorizzazione delle donne nella società e nella Chiesa. Molte donne svolgono un ruolo insostituibile nelle comunità cristiane, ma in molti luoghi si fatica a dare loro spazio nei processi decisionali, anche quando essi non richiedono specifiche responsabilità ministeriali. L'assenza della voce e dello sguardo femminile impoverisce il dibattito e il cammino della Chiesa, sottraendo al discernimento un contributo prezioso. Il Sinodo raccomanda di rendere tutti più consapevoli dell'urgenza di un ineludibile cambiamento, anche a partire da una riflessione antropologica e teologica sulla reciprocità tra uomini e donne.

La missione dei giovani verso i loro coetanei

56. In vari contesti vi sono gruppi di giovani, spesso espressione di associazioni e movimenti ecclesiali, che sono molto attivi nell'evangelizzazione dei loro coetanei grazie a una limpida testimonianza di vita, a un linguaggio accessibile e alla capacità di instaurare legami autentici di amicizia. Tale apostolato consente di portare il Vangelo a persone che difficilmente sarebbero raggiunte dalla pastorale giovanile ordinaria, e contribuisce a far maturare la stessa fede di coloro che vi si impegnano. Esso va dunque apprezzato, sostenuto, accompagnato con saggezza e integrato nella vita delle comunità.

Desiderio di una comunità ecclesiale più autentica e fraterna

57. I giovani chiedono che la Chiesa brilli per autenticità, esemplarità, competenza, corresponsabilità e solidità culturale. A volte questa richiesta suona come una critica, ma spesso assume la forma positiva di un impegno personale per una comunità fraterna, accogliente, gioiosa e impegnata profeticamente a lottare contro l'ingiustizia sociale. Tra le attese dei giovani spicca in particolare il desiderio che nella Chiesa si adotti uno stile di dialogo meno paternalistico e più schietto.

II Parte

«Si aprirono loro gli occhi»

58. «*E, cominciando da Mosè e da tutti i profeti, spiegò loro in tutte le Scritture ciò che si riferiva a lui. Quando furono vicini al villaggio dove erano diretti, egli fece come se dovesse andare più lontano. Ma essi insistettero: "Resta con noi, perché si fa sera e il giorno è ormai al tramonto". Egli entrò per rimanere con loro. Quando fu a tavola con loro, prese il pane, recitò la benedizione, lo spezzò e lo diede loro. Allora si aprirono loro gli occhi e lo riconobbero. Ma egli sparì dalla loro vista*».[22]

Dopo averli ascoltati, il Signore rivolge ai due viandanti una «parola» incisiva e decisiva, autorevole e trasformante. Così, con dolcezza e fortezza, il Signore entra nella loro dimora, rimane con loro e condivide il pane della vita: è il segno eucaristico che permette ai due discepoli di aprire finalmente gli occhi.

Una nuova Pentecoste

L'azione dello Spirito Santo

59. Lo Spirito Santo accende il cuore, apre gli occhi e suscita la fede dei due viandanti. Egli opera fin dall'inizio della creazione del mondo perché il progetto del Padre di ricapitolare ogni cosa in Cristo giunga alla sua pienezza. Agisce in ogni tempo e in ogni luogo, nella varietà dei contesti e delle culture, suscitando anche in mezzo alle difficoltà e alle sofferenze l'impegno per la giustizia, la ricerca della verità, il coraggio della speranza. Per questo san Paolo afferma che «tutta insieme la creazione geme e soffre le doglie del

[22] *Lc* 24, 27-31.

parto fino ad oggi».[23] Il desiderio di vita nell'amore e quella sana inquietudine che abita il cuore dei giovani sono parte del grande anelito di tutto il creato verso la pienezza della gioia. In ognuno di loro, anche in quelli che non conoscono Cristo, lo Spirito Creatore agisce per condurli alla bellezza, alla bontà e alla verità.

Lo Spirito ringiovanisce la Chiesa

60. La giovinezza è un periodo originale e stimolante della vita, che Gesù stesso ha vissuto, santificandola. Il *Messaggio ai giovani* del Concilio Vaticano II[24] ha presentato la Chiesa come la «vera giovinezza del mondo», che possiede «la capacità di rallegrarsi per ciò che comincia, di darsi senza ritorno, di rinnovarsi e di ripartire per nuove conquiste». Con la loro freschezza e la loro fede i giovani contribuiscono a mostrare questo volto della Chiesa, in cui si rispecchia «il grande Vivente, il Cristo eternamente giovane». Non si tratta quindi di creare una nuova Chiesa per i giovani, ma piuttosto di riscoprire con loro la giovinezza della Chiesa, aprendoci alla grazia di una nuova Pentecoste.

Lo Spirito nella vita del credente

61. La vocazione del cristiano è seguire Cristo passando attraverso le acque del Battesimo, ricevendo il sigillo della Confermazione e diventando nell'Eucaristia parte del suo Corpo: «Viene lo Spirito Santo, il fuoco dopo l'acqua e voi diventate pane, cioè corpo di Cristo».[25] Nel percorso dell'iniziazione cristiana è soprattutto la Confermazione che consente ai credenti di rivivere l'esperienza pentecostale di una nuova effusione dello Spirito per la crescita e la missione. È importante riscoprire la ricchezza di questo sacramento, coglierne il legame con la vocazione personale di ogni battezzato e con la teologia dei carismi, curarne meglio la pastorale, in modo che non diventi un momento formale e poco significativo. Ogni cammino vocazionale ha lo Spirito Santo come protagonista: Egli è il «maestro interiore» da cui lasciarsi condurre.

[23] *Rm* 8, 22.
[24] 7 dicembre 1965.
[25] Agostino, *Discorso* 227.

Un'autentica esperienza di Dio

62. La prima condizione per il discernimento vocazionale nello Spirito è un'autentica esperienza di fede nel Cristo morto e risorto, ricordando che essa «non è luce che dissipa tutte le nostre tenebre, ma lampada che guida nella notte i nostri passi, e questo basta per il cammino».[26] Nelle comunità cristiane talora rischiamo di proporre, al di là delle intenzioni, un teismo etico e terapeutico, che risponde al bisogno di sicurezza e di conforto dell'essere umano, anziché un incontro vivo con Dio nella luce del Vangelo e nella forza dello Spirito. Se è vero che la vita è risvegliata solamente attraverso la vita, diviene chiaro che i giovani hanno bisogno di incontrare comunità cristiane radicate realmente nell'amicizia con Cristo, che ci guida al Padre nella comunione dello Spirito Santo.

Capitolo I
Il dono della giovinezza

Gesù giovane tra i giovani

La giovinezza di Gesù

63. «Giovane tra i giovani per divenire esempio per i giovani e consacrarli al Signore»,[27] Cristo ha santificato la giovinezza per il fatto stesso di averla vissuta. La narrazione biblica presenta un solo episodio della giovinezza di Gesù,[28] che è stata vissuta senza clamore, nella semplicità e nella laboriosità di Nazareth, tanto da essere riconosciuto come «il carpentiere»[29] e «il figlio del carpentiere».[30]

Contemplando la sua vita possiamo cogliere al meglio la benedizione della giovinezza: Gesù ha avuto una incondizionata fiducia nel Padre, ha curato l'amicizia con i suoi discepoli, e persino nei momenti di crisi vi è rimasto fedele. Ha manifestato una profonda compassione nei confronti dei più deboli, specialmente i poveri, gli ammalati, i peccatori e gli esclusi. Ha avuto il coraggio di affrontare le autorità religiose e politiche del suo

[26] Francesco, *Lumen fidei*, n. 57.
[27] Ireneo, *Contro le eresie*, II, 22, 4.
[28] Cfr *Lc* 2, 41-52.
[29] *Mc* 6, 3.
[30] *Mt* 13, 55.

tempo; ha fatto l'esperienza di sentirsi incompreso e scartato; ha provato la paura della sofferenza e conosciuto la fragilità della Passione; ha rivolto il proprio sguardo verso il futuro affidandosi alle mani sicure del Padre e alla forza dello Spirito. In Gesù tutti i giovani possono ritrovarsi, con le loro paure e le loro speranze, le loro incertezze e i loro sogni e a Lui si possono affidare. Sarà per loro fonte di ispirazione contemplare gli incontri di Gesù con i giovani.

Con lo sguardo del Signore

64. L'ascolto di Cristo e la comunione con Lui consentono anche ai pastori e agli educatori di maturare una lettura sapiente di questa stagione della vita. Il Sinodo ha cercato di guardare i giovani con l'atteggiamento di Gesù, per discernere nella loro vita i segni dell'azione dello Spirito. Crediamo infatti che anche oggi Dio parla alla Chiesa e al mondo attraverso i giovani, la loro creatività e il loro impegno, come pure le loro sofferenze e le loro richieste di aiuto. Con loro possiamo leggere più profeticamente la nostra epoca e riconoscere i segni dei tempi; per questo i giovani sono uno dei «luoghi teologici» in cui il Signore ci fa conoscere alcune delle sue attese e sfide per costruire il domani.

Caratteri dell'età giovanile

65. La giovinezza, fase dello sviluppo della personalità, è marcata da sogni che vanno prendendo corpo, da relazioni che acquistano sempre più consistenza ed equilibrio, da tentativi e sperimentazioni, da scelte che costruiscono gradualmente un progetto di vita. In questa stagione della vita i giovani sono chiamati a proiettarsi in avanti senza tagliare le radici, a costruire autonomia, ma non in solitudine. Il contesto sociale, economico, culturale, non sempre offre condizioni favorevoli. Molti giovani santi hanno fatto risplendere i lineamenti dell'età giovanile in tutta la loro bellezza e sono stati nella loro epoca veri profeti di cambiamento; il loro esempio mostra di che cosa siano capaci i giovani quando si aprono all'incontro con Cristo.

Anche i giovani con disabilità o segnati da malattie possono offrire un contributo prezioso. Il Sinodo invita le comunità a far spazio a iniziative che li riconoscano e permettano loro di essere protagonisti, ad esempio

con l'uso della lingua dei segni per i non udenti, itinerari catechistici opportunamente finalizzati, esperienze associative o di inserimento lavorativo.

La sana inquietudine dei giovani

66. I giovani sono portatori di un'inquietudine che va prima di tutto accolta, rispettata e accompagnata, scommettendo con convinzione sulla loro libertà e responsabilità. La Chiesa sa per esperienza che il loro contributo è fondamentale per il suo rinnovamento. I giovani, per certi aspetti, possono essere più avanti dei pastori. Il mattino di Pasqua il giovane Discepolo Amato è arrivato per primo al sepolcro, precedendo nella sua corsa Pietro appesantito dall'età e dal tradimento;[31] allo stesso modo nella comunità cristiana il dinamismo giovanile è un'energia rinnovatrice per la Chiesa, perché la aiuta a scrollarsi di dosso pesantezze e lentezze e ad aprirsi al Risorto. Allo stesso tempo, l'atteggiamento del Discepolo Amato indica che è importante restare collegati con l'esperienza degli anziani, riconoscere il ruolo dei pastori e non andare avanti da soli. Si avrà così quella sinfonia di voci che è frutto dello Spirito.

I giovani feriti

67. La vita dei giovani, come quella di tutti, è segnata anche da ferite. Sono le ferite delle sconfitte della propria storia, dei desideri frustrati, delle discriminazioni e ingiustizie subite, del non essersi sentiti amati o riconosciuti. Sono ferite del corpo e della psiche. Cristo, che ha accettato di attraversare la passione e la morte, attraverso la Sua croce si fa prossimo di tutti i giovani che soffrono. Ci sono poi le ferite morali, il peso dei propri errori, i sensi di colpa per aver sbagliato. Riconciliarsi con le proprie ferite è oggi più che mai condizione necessaria per una vita buona. La Chiesa è chiamata a sostenere tutti i giovani nelle loro prove e a promuovere azioni pastorali adeguate.

Diventare adulti

L'età delle scelte

68. La giovinezza è una stagione della vita che deve terminare, per fare spazio all'età adulta. Tale passaggio non avviene in modo puramente ana-

[31] Cfr *Gv* 20, 1-10.

grafico, ma implica un cammino di maturazione, che non sempre è facilitato dall'ambiente in cui i giovani vivono. In molte regioni si è infatti diffusa una cultura del provvisorio che favorisce un prolungamento indefinito dell'adolescenza e il rimando delle decisioni; la paura del definitivo genera così una sorta di paralisi decisionale. La giovinezza però non può restare un tempo sospeso: essa è l'età delle scelte e proprio in questo consiste il suo fascino e il suo compito più grande. I giovani prendono decisioni in ambito professionale, sociale, politico, e altre più radicali che daranno alla loro esistenza una configurazione determinante. È a proposito di queste ultime che si parla più precisamente di «scelte di vita»: è infatti la vita stessa, nella sua singolarità irripetibile, che vi riceve orientamento definitivo.

L'esistenza sotto il segno della missione

69. Papa Francesco invita i giovani a pensare la propria vita nell'orizzonte della missione: «Tante volte, nella vita, perdiamo tempo a domandarci: "Ma *chi* sono io?". Tu puoi domandarti chi sei tu e fare tutta una vita cercando chi sei tu. Ma domandati: "*Per chi* sono io?"».[32] Questa affermazione illumina in modo profondo le scelte di vita, perché sollecita ad assumerle nell'orizzonte liberante del dono di sé. È questa l'unica strada per giungere a una felicità autentica e duratura! Effettivamente «la missione al cuore del popolo non è una parte della mia vita, o un ornamento che mi posso togliere, non è un'appendice, o un momento tra i tanti dell'esistenza. È qualcosa che non posso sradicare dal mio essere se non voglio distruggermi. Io sono una missione su questa terra, e per questo mi trovo in questo mondo».[33]

Una pedagogia capace di interpellare

70. La missione è una bussola sicura per il cammino della vita, ma non è un «navigatore», che mostra in anticipo tutto il percorso. La libertà porta sempre con sé una dimensione di rischio che va valorizzata con coraggio e accompagnata con gradualità e saggezza. Molte pagine del Vangelo ci mostrano Gesù che invita a osare, a prendere il largo, a passare dalla logica dell'os-

[32] *Discorso nella Veglia di preghiera in preparazione alla Giornata Mondiale della gioventù*, Basilica di Santa Maria Maggiore, 8 aprile 2017.

[33] Francesco, *Evangelii gaudium*, n. 273.

servanza dei precetti a quella del dono generoso e incondizionato, senza nascondere l'esigenza di prendere su di sé la propria croce.[34] Egli è radicale: «*dà tutto* e *chiede tutto*: dà un amore totale e chiede un cuore indiviso».[35] Evitando di illudere i giovani con proposte minimali o soffocarli con un insieme di regole che danno del cristianesimo un'immagine riduttiva e moralistica, siamo chiamati a investire sulla loro audacia ed educarli ad assumersi le loro responsabilità, certi che anche l'errore, il fallimento e la crisi sono esperienze che possono rafforzare la loro umanità.

Il vero senso dell'autorità

71. Per compiere un vero cammino di maturazione i giovani hanno bisogno di adulti autorevoli. Nel suo significato etimologico la *auctoritas* indica la capacità di far crescere; non esprime l'idea di un potere direttivo, ma di una vera forza generativa. Quando Gesù incontrava i giovani, in qualsiasi stato e condizione si trovassero, persino se erano morti, in un modo o nell'altro diceva loro: «Alzati! Cresci!» E la sua parola realizzava quello che diceva.[36] Nell'episodio della guarigione dell'epilettico indemoniato,[37] che evoca tante forme di alienazione dei giovani di oggi, appare chiaro che la stretta della mano di Gesù non è per togliere la libertà ma per attivarla, per liberarla. Gesù esercita pienamente la sua autorità: non vuole altro che il crescere del giovane, senza alcuna possessività, manipolazione e seduzione.

Il legame con la famiglia

72. La famiglia è la prima comunità di fede in cui, pur tra limiti e incompiutezze, il giovane sperimenta l'amore di Dio e inizia a discernere la propria vocazione. I Sinodi precedenti, e la successiva Esortazione Apostolica *Amoris laetitia*, non cessano di sottolineare che la famiglia, in quanto Chiesa domestica, ha il compito di vivere la gioia del Vangelo nella vita quotidiana e farne partecipe tutti i membri secondo la loro condizione, rimanendo aperti alla dimensione vocazionale e missionaria.

[34] Cfr *Mt* 16, 24.
[35] FRANCESCO, *Omelia del 14 ottobre 2018.*
[36] Cfr *Mc* 5, 41; *Lc* 7, 14.
[37] Cfr *Mc* 9, 14-29.

Non sempre però le famiglie educano i figli a guardare al futuro in una logica vocazionale. Talora la ricerca del prestigio sociale o del successo personale, l'ambizione dei genitori o la tendenza a determinare le scelte dei figli invadono lo spazio del discernimento e condizionano le decisioni. Il Sinodo riconosce la necessità di aiutare le famiglie ad assumere in modo più chiaro una concezione della vita come vocazione. Il racconto evangelico di Gesù adolescente,[38] sottomesso ai genitori ma capace di staccarsi da loro per occuparsi delle cose del Padre, può offrire luci preziose per impostare in modo evangelico le relazioni familiari.

Chiamati alla libertà

Il Vangelo della libertà

73. La libertà è condizione essenziale per ogni autentica scelta di vita. Essa rischia però di essere fraintesa, anche perché non sempre adeguatamente presentata. La Chiesa stessa finisce per apparire a molti giovani come una istituzione che impone regole, divieti e obblighi. Cristo invece « ci ha liberati per la libertà »,[39] facendoci passare dal regime della Legge a quello dello Spirito. Alla luce del Vangelo, è opportuno oggi riconoscere con più chiarezza che la libertà è costitutivamente relazionale e mostrare che le passioni e le emozioni sono rilevanti nella misura in cui orientano verso l'autentico incontro con l'altro. Una tale prospettiva attesta con chiarezza che la vera libertà è comprensibile e possibile solamente in relazione alla verità[40] e soprattutto alla carità:[41] la libertà è essere se stessi nel cuore di un altro.

Una libertà responsoriale

74. Attraverso la fraternità e la solidarietà vissute, specialmente con gli ultimi, i giovani scoprono che l'autentica libertà nasce dal sentirsi accolti e cresce nel fare spazio all'altro. Fanno un'esperienza analoga quando si impegnano a coltivare la sobrietà o il rispetto dell'ambiente. L'esperienza del riconoscimento reciproco e dell'impegno condiviso li conduce a scoprire che il loro cuore è abitato da un appello silenzioso all'amore che proviene da Dio. Diventa così più facile riconoscere la dimensione trascendente che la libertà

[38] Cfr *Lc* 2, 41-52.
[39] *Gal* 5, 1.
[40] Cfr *Gv* 8, 31-32.
[41] Cfr 1 *Cor* 13, 1-13; *Gal* 5, 13.

porta originariamente in sé e che a contatto con le esperienze più intense della vita – la nascita e la morte, l'amicizia e l'amore, la colpa e il perdono – viene più chiaramente risvegliata. Sono proprio queste esperienze che aiutano a riconoscere che la natura della libertà è radicalmente responsoriale.

La libertà e la fede

75. Più di 50 anni fa, san Paolo VI introdusse l'espressione «dialogo della salvezza» e interpretò la missione del Figlio nel mondo come espressione di una «formidabile domanda d'amore». Aggiunse però che siamo «liberi di corrispondervi o di rifiutarla».[42] In questa prospettiva, l'atto di fede personale appare come libero e liberante: sarà il punto di partenza per un'appropriazione graduale dei contenuti della fede. La fede quindi non costituisce un elemento che si aggiunge quasi dall'esterno alla libertà, ma compie l'anelito della coscienza alla verità, al bene e alla bellezza, ritrovandoli pienamente in Gesù. La testimonianza di tanti giovani martiri del passato e del presente, risuonata con forza al Sinodo, è la prova più convincente che la fede rende liberi nei confronti delle potenze del mondo, delle sue ingiustizie e perfino di fronte alla morte.

La libertà ferita e redenta

76. La libertà umana è segnata dalle ferite del peccato personale e dalla concupiscenza. Ma quando, grazie al perdono e alla misericordia, la persona prende coscienza degli ostacoli che la imprigionano, cresce in maturità e può impegnarsi con più lucidità nelle scelte definitive della vita. In una prospettiva educativa, è importante aiutare i giovani a non scoraggiarsi di fronte a errori e fallimenti, seppure umilianti, perché fanno parte integrante del cammino verso una libertà più matura, cosciente della propria grandezza e debolezza.

Il male non ha però l'ultima parola: «Dio infatti ha tanto amato il mondo da dare il suo Figlio unigenito».[43] Egli ci ha amato fino alla fine e ha così riscattato la nostra libertà. Morendo per noi sulla croce ha effuso lo Spirito, e «dove c'è lo Spirito del Signore c'è libertà»:[44] una libertà nuova, pasquale, che si compie nel dono quotidiano di sé.

[42] Cfr *Ecclesiam suam*, n. 77.
[43] *Gv* 3, 16.
[44] 2 *Cor* 3, 17.

Capitolo II
Il mistero della vocazione

La ricerca della vocazione

Vocazione, viaggio e scoperta

77. Il racconto della chiamata di Samuele[45] permette di cogliere i tratti fondamentali del discernimento: l'ascolto e il riconoscimento dell'iniziativa divina, un'esperienza personale, una comprensione progressiva, un accompagnamento paziente e rispettoso del mistero in atto, una destinazione comunitaria. La vocazione non si impone a Samuele come un destino da subire; è una proposta di amore, un invio missionario in una storia di quotidiana reciproca fiducia.

Come per il giovane Samuele, così per ogni uomo e ogni donna la vocazione, pur avendo momenti forti e privilegiati, comporta un lungo viaggio. La Parola del Signore esige tempo per essere intesa e interpretata; la missione a cui essa chiama si svela con gradualità. I giovani sono affascinati dall'avventura della scoperta progressiva di sé. Essi imparano volentieri dalle attività che svolgono, dagli incontri e dalle relazioni, mettendosi alla prova nel quotidiano. Hanno bisogno però di essere aiutati a raccogliere in unità le diverse esperienze e a leggerle in una prospettiva di fede, vincendo il rischio della dispersione e riconoscendo i segni con cui Dio parla. Nella scoperta della vocazione, non tutto è subito chiaro, perché la fede « "vede" nella misura in cui cammina, in cui entra nello spazio aperto dalla Parola di Dio ».[46]

Vocazione, grazia e libertà

78. Nel corso dei secoli, la comprensione teologica del mistero della vocazione ha conosciuto accentuazioni diverse, a seconda del contesto sociale ed ecclesiale entro cui il tema è stato elaborato. Va in ogni caso riconosciuto il carattere analogico del termine « vocazione » e le molte dimensioni che connotano la realtà che esso designa. Questo conduce, di volta in volta, a mettere in evidenza singoli aspetti, con prospettive che non hanno sempre saputo

[45] Cfr 1 *Sam* 3, 1-21.
[46] Francesco, *Lumen fidei*, 9.

salvaguardare con pari equilibrio la complessità dell'insieme. Per cogliere in profondità il mistero della vocazione che trova in Dio la sua origine ultima, siamo dunque chiamati a purificare il nostro immaginario e il nostro linguaggio religioso, ritrovando la ricchezza e l'equilibrio della narrazione biblica. L'intreccio tra la scelta divina e la libertà umana, in particolare, va pensato fuori da ogni determinismo e da ogni estrinsecismo. La vocazione non è né un copione già scritto che l'essere umano dovrebbe semplicemente recitare né un'improvvisazione teatrale senza traccia. Poiché Dio ci chiama a essere amici e non servi,[47] le nostre scelte concorrono in modo reale al dispiegarsi storico del suo progetto di amore. L'economia della salvezza, d'altra parte, è un Mistero che ci supera infinitamente; per questo solo l'ascolto del Signore può svelarci quale parte siamo chiamati ad avere in essa. Colta in questa luce, la vocazione appare realmente come un dono di grazia e di alleanza, come il segreto più bello e prezioso della nostra libertà.

Creazione e vocazione

79. Affermando che tutte le cose sono state create per mezzo di Cristo e in vista di Lui (cfr *Col* 1, 16), la Scrittura orienta a leggere il mistero della vocazione come una realtà che segna la stessa creazione di Dio. Dio ha creato con la sua Parola che « chiama » all'essere e alla vita e poi « distingue » nel caos dell'indistinto, imprimendo al cosmo la bellezza dell'ordine e l'armonia della diversità. Se già san Paolo VI aveva affermato che « ogni vita è vocazione »,[48] Benedetto XVI ha insistito sul fatto che l'essere umano è creato come essere dialogico: la Parola creatrice « chiama ciascuno in termini personali, rivelando così che la *vita stessa è vocazione* in rapporto a Dio ».[49]

Per una cultura vocazionale

80. Parlare dell'esistenza umana in termini vocazionali consente di evidenziare alcuni elementi che sono molto importanti per la crescita di un giovane: significa escludere che essa sia determinata dal destino o frutto del caso, come anche che sia un bene privato da gestire in proprio. Se nel primo caso non c'è vocazione perché non c'è il riconoscimento di una destinazione

[47] Cfr *Gv* 15, 13.
[48] Cfr *Populorum progressio*, 15.
[49] Cfr *Verbum Domini*, 77.

degna dell'esistenza, nel secondo un essere umano pensato «senza legami» diventa «senza vocazione». Per questo è importante creare le condizioni perché in tutte le comunità cristiane, a partire dalla coscienza battesimale dei loro membri, si sviluppi una vera e propria cultura vocazionale e un costante impegno di preghiera per le vocazioni.

La vocazione a seguire Gesù

Il fascino di Gesù

81. Tanti giovani sono affascinati dalla figura di Gesù. La sua vita appare loro buona e bella, perchè povera e semplice, fatta di amicizie sincere e profonde, spesa per i fratelli con generosità, mai chiusa verso nessuno, ma sempre disponibile al dono. La vita di Gesù rimane anche oggi profondamente attrattiva e ispirante; essa è per tutti i giovani una provocazione che interpella. La Chiesa sa che ciò è dovuto al fatto che Gesù ha un legame profondo con ogni essere umano perché «Cristo, che è il nuovo Adamo, proprio rivelando il mistero del Padre e del suo amore svela anche pienamente l'uomo a se stesso e gli manifesta la sua altissima vocazione».[50]

Fede, vocazione e discepolato

82. Di fatto Gesù non solo ha affascinato con la sua vita, ma ha anche chiamato esplicitamente alla fede. Egli ha incontrato uomini e donne che hanno riconosciuto nei suoi gesti e nelle sue parole il modo giusto di parlare di Dio e di rapportarsi con Lui, accedendo a quella fede che porta alla salvezza: «Figlia, la tua fede ti ha salvata. Va' in pace!».[51] Altri che l'hanno incontrato sono stati invece chiamati a divenire suoi discepoli e testimoni. Egli non ha nascosto a chi vuol essere suo discepolo l'esigenza di prendere la propria croce ogni giorno e di seguirlo in un cammino pasquale di morte e di risurrezione. La fede testimoniale continua a vivere nella Chiesa, segno e strumento di salvezza per tutti i popoli. L'appartenenza alla comunità di Gesù ha sempre conosciuto diverse forme di sequela. La gran parte dei discepoli ha vissuto la fede nelle condizioni ordinarie della vita quotidiana; altri invece, comprese alcune figure femminili, hanno condiviso l'esistenza

[50] Cfr *Gaudium et spes*, n. 22.
[51] *Lc* 8, 48.

itinerante e profetica del Maestro;[52] fin dall'inizio gli apostoli hanno avuto un ruolo particolare nella comunità e sono stati da lui associati al suo ministero di guida e di predicazione.

La Vergine Maria

83. Tra tutte le figure bibliche che illustrano il mistero della vocazione va contemplata in modo singolare quella di Maria. Giovane donna che con il suo « sì » ha reso possibile l'Incarnazione creando le condizioni perché ogni altra vocazione ecclesiale possa essere generata, ella rimane la prima discepola di Gesù e il modello di ogni discepolato. Nel suo pellegrinaggio di fede, Maria ha seguito suo Figlio fino ai piedi della croce, e, dopo la Resurrezione, ha accompagnato la Chiesa nascente a Pentecoste. Come madre e maestra misericordiosa continua ad accompagnare la Chiesa e a implorare lo Spirito che vivifica ogni vocazione. È quindi evidente che il « principio mariano » ha un ruolo eminente e illumina tutta la vita della Chiesa nelle sue diverse manifestazioni. A fianco della Vergine, anche la figura di Giuseppe suo sposo costituisce un modello esemplare di risposta vocazionale.

Vocazione e vocazioni

Vocazione e missione della Chiesa

84. Non è possibile intendere in pienezza il significato della vocazione battesimale se non si considera che essa è per tutti, nessuno escluso, una chiamata alla santità. Tale appello implica necessariamente l'invito a partecipare alla missione della Chiesa, che ha come finalità fondamentale la comunione con Dio e tra tutte le persone. Le vocazioni ecclesiali sono infatti espressioni molteplici e articolate attraverso cui la Chiesa realizza la sua chiamata a essere segno reale del Vangelo accolto in una comunità fraterna. Le diverse forme di sequela di Cristo esprimono, ciascuna a modo proprio, la missione di testimoniare l'evento di Gesù, nel quale ogni uomo e ogni donna trovano la salvezza.

La varietà dei carismi

85. San Paolo ritorna più volte nelle sue lettere su questo tema, richiamando l'immagine della Chiesa come corpo costituito da varie membra e po-

[52] Cfr *Lc* 8, 1-3.

nendo in risalto che ciascun membro è necessario e allo stesso tempo relativo all'insieme, poiché solo l'unità di tutti rende il corpo vivente e armonico. L'origine di questa comunione è trovata dall'Apostolo nello stesso mistero della Santissima Trinità: « Vi sono diversi carismi, ma uno solo è lo Spirito; vi sono diversi ministeri, ma uno solo è il Signore; vi sono diverse attività, ma uno solo è Dio che opera tutto in tutti ».[53] Il Concilio Vaticano II e il successivo magistero offrono indicazioni preziose per elaborare una corretta teologia dei carismi e dei ministeri nella Chiesa, in modo da accogliere con riconoscenza e valorizzare con sapienza i doni di grazia che lo Spirito fa continuamente sorgere nella Chiesa per ringiovanirla.

Professione e vocazione

86. Per molti giovani l'orientamento professionale è vissuto in un orizzonte vocazionale. Non di rado si rifiutano proposte di lavoro allettanti non in linea con i valori cristiani, e la scelta dei percorsi formativi viene fatta domandandosi come far fruttificare i talenti personali a servizio del Regno di Dio. Il lavoro è per molti occasione per riconoscere e valorizzare i doni ricevuti: in tal modo gli uomini e le donne partecipano attivamente al mistero trinitario della creazione, redenzione e santificazione.

La famiglia

87. Le due recenti Assemblee sinodali sulla famiglia, cui è seguita l'Esortazione Apostolica *Amoris Laetitia*, hanno offerto un ricco contributo circa la vocazione della famiglia nella Chiesa e l'apporto insostituibile che le famiglie sono chiamate a dare alla testimonianza del Vangelo attraverso l'amore reciproco, la generazione e l'educazione dei figli. Mentre si rimanda alla ricchezza emersa nei recenti documenti, si richiama l'importanza di riprenderne il messaggio per riscoprire e rendere comprensibile ai giovani la bellezza della vocazione nuziale.

La vita consacrata

88. Il dono della vita consacrata, nella sua forma sia contemplativa sia attiva, che lo Spirito suscita nella Chiesa ha un particolare valore profetico in

[53] 1 *Cor* 12, 4-6.

quanto è testimonianza gioiosa della gratuità dell'amore. Quando le comunità religiose e le nuove fondazioni vivono autenticamente la fraternità esse diventano scuole di comunione, centri di preghiera e di contemplazione, luoghi di testimonianza di dialogo intergenerazionale e interculturale e spazi per l'evangelizzazione e la carità. La missione di molti consacrati e consacrate che si prendono cura degli ultimi nelle periferie del mondo manifesta concretamente la dedizione di una Chiesa in uscita. Se in alcune regioni sperimenta la riduzione numerica e la fatica dell'invecchiamento, la vita consacrata continua a essere feconda e creativa anche attraverso la corresponsabilità con tanti laici che condividono lo spirito e la missione dei diversi carismi. La Chiesa e il mondo non possono fare a meno di questo dono vocazionale, che costituisce una grande risorsa per il nostro tempo.

Il ministero ordinato

89. La Chiesa ha sempre avuto una particolare cura per le vocazioni al ministero ordinato, nella consapevolezza che quest'ultimo è un elemento costitutivo della sua identità ed è necessario alla vita cristiana. Per tale ragione essa ha sempre coltivato un'attenzione specifica per la formazione e l'accompagnamento dei candidati al presbiterato. La preoccupazione di molte Chiese per il loro calo numerico rende necessaria una rinnovata riflessione sulla vocazione al ministero ordinato e su una pastorale vocazionale che sappia far sentire il fascino della persona di Gesù e della sua chiamata a divenire pastori del suo gregge. Anche la vocazione al diaconato permanente richiede maggiore attenzione, perché costituisce una risorsa di cui non si sono ancora sviluppate tutte le potenzialità.

La condizione dei «single»

90. Il Sinodo ha riflettutto sulla condizione delle persone che vivono da «single», riconoscendo che con questo termine si possono indicare situazioni di vita molto diverse tra loro. Tale situazione può dipendere da molte ragioni, volontarie o involontarie, e da fattori culturali, religiosi, sociali. Essa può dunque esprimere una gamma di percorsi molto ampia. La Chiesa riconosce che tale condizione, assunta in una logica di fede e di dono, può divenire una delle molte strade attraverso cui si attua la grazia del battesimo e si cammina verso quella santità a cui tutti siamo chiamati.

Capitolo III
La missione di accompagnare

La Chiesa che accompagna

Di fronte alle scelte

91. Nel mondo contemporaneo, caratterizzato da un pluralismo sempre più evidente e da una disponibilità di opzioni sempre più ampia, il tema delle scelte si pone con particolare forza e a diversi livelli, soprattutto di fronte a itinerari di vita sempre meno lineari, caratterizzati da grande precarietà. Spesso infatti i giovani si muovono tra approcci estremi quanto ingenui: dal considerarsi in balia di un destino già scritto e inesorabile, al sentirsi sopraffatti da un astratto ideale di eccellenza, in un quadro di competizione sregolata e violenta.

Accompagnare per compiere scelte valide, stabili e ben fondate è quindi un servizio di cui si sente diffusamente la necessità. Farsi presente, sostenere e accompagnare l'itinerario verso scelte autentiche è per la Chiesa un modo di esercitare la propria funzione materna generando alla libertà dei figli di Dio. Tale servizio non è altro che la continuazione del modo in cui il Dio di Gesù Cristo agisce nei confronti del suo popolo: attraverso una presenza costante e cordiale, una prossimità dedita e amorevole e una tenerezza senza confini.

Spezzare insieme il pane

92. Come insegna il racconto dei discepoli di Emmaus, accompagnare richiede la disponibilità a fare insieme un tratto di strada, stabilendo una relazione significativa. L'origine del termine «accompagnare» rinvia al pane spezzato e condiviso (*cum pane*), con tutta la ricchezza simbolica umana e sacramentale di questo rimando. È dunque la comunità nel suo insieme il soggetto primo dell'accompagnamento, proprio perché nel suo seno si sviluppa quella trama di relazioni che può sostenere la persona nel suo cammino e fornirle punti di riferimento e di orientamento. L'accompagnamento nella crescita umana e cristiana verso la vita adulta è una delle forme con cui la comunità si mostra capace di rinnovarsi e di rinnovare il mondo.

L'Eucaristia è memoria viva dell'evento pasquale, luogo privilegiato dell'evangelizzazione e della trasmissione della fede in vista della missione. Nell'assemblea raccolta nella celebrazione eucaristica, l'esperienza di essere

personalmente toccati, istruiti e guariti da Gesù accompagna ciascuno nel suo percorso di crescita personale.

Ambienti e ruoli

93. Oltre ai membri della famiglia, sono chiamate a svolgere un ruolo di accompagnamento tutte le persone significative nei diversi ambiti di vita dei giovani, come insegnanti, animatori, allenatori e altre figure di riferimento, anche professionali. Sacerdoti, religiosi e religiose, pur non avendo il monopolio dell'accompagnamento, hanno un compito specifico che scaturisce dalla loro vocazione e che devono riscoprire, come richiesto dai giovani presenti all'Assemblea sinodale, a nome di tanti altri. L'esperienza di alcune Chiese esalta il ruolo dei catechisti come accompagnatori delle comunità cristiane e dei loro membri.

Accompagnare l'inserimento nella società

94. L'accompagnamento non può limitarsi al percorso di crescita spirituale e alle pratiche della vita cristiana. Altrettanto fruttuoso risulta l'accompagnamento lungo il percorso di progressiva assunzione di responsabilità all'interno della società, ad esempio in ambito professionale o di impegno sociopolitico. In tal senso l'Assemblea sinodale raccomanda la valorizzazione della dottrina sociale della Chiesa. All'interno di società e di comunità ecclesiali sempre più interculturali e multireligiose, è necessario un accompagnamento specifico al rapporto con la diversità, che la valorizzi come arricchimento reciproco e possibilità di comunione fraterna, contro la duplice tentazione del ripiegamento identitario e del relativismo.

L'accompagnamento comunitario, di gruppo e personale

Una tensione feconda

95. C'è una complementarità costitutiva tra l'accompagnamento personale e quello comunitario, che ogni spiritualità o sensibilità ecclesiale è chiamata ad articolare in maniera originale. Sarà soprattutto in alcuni momenti particolarmente delicati, ad esempio la fase del discernimento rispetto a scelte di vita fondamentali o l'attraversamento di momenti critici, che l'accompagnamento personale diretto risulterà particolarmente fecondo. Rimane comunque importante anche nella vita quotidiana come via per approfondire la relazione con il Signore.

Si sottolinea poi l'urgenza di accompagnare personalmente seminaristi e giovani sacerdoti, religiosi in formazione, come anche le coppie nel cammino di preparazione al matrimonio e nei primi tempi dopo la celebrazione del sacramento, ispirandosi al catecumenato.

L'accompagnamento comunitario e di gruppo

96. Gesù ha accompagnato il gruppo dei suoi discepoli condividendo con con loro la vita di ogni giorno. L'esperienza comunitaria mette in evidenza qualità e limiti di ogni persona e fa crescere la coscienza umile che senza la condivisione dei doni ricevuti per il bene di tutti non è possibile seguire il Signore.

Questa esperienza continua nella pratica della Chiesa, che vede i giovani inseriti in gruppi, movimenti e associazioni di vario genere, in cui sperimentano l'ambiente caldo e accogliente e l'intensità di rapporti che desiderano. L'inserimento in realtà di questo tipo è di particolare importanza una volta completato il percorso dell'iniziazione cristiana, perché offre ai giovani il terreno per proseguire la maturazione della propria vocazione cristiana. In questi ambienti va incoraggiata la presenza di pastori, così da garantire un accompagnamento adeguato.

Nei gruppi educatori e animatori rappresentano un punto di riferimento in termini di accompagnamento, mentre i rapporti di amicizia che si sviluppano al loro interno costituiscono il terreno per un accompagnamento tra pari.

L'accompagnamento spirituale personale

97. L'accompagnamento spirituale è un processo che intende aiutare la persona a integrare progressivamente le diverse dimensioni della vita per seguire il Signore Gesù. In questo processo si articolano tre istanze: l'ascolto della vita, l'incontro con Gesù e il dialogo misterioso tra la libertà di Dio e quella della persona. Chi accompagna accoglie con pazienza, suscita le domande più vere e riconosce i segni dello Spirito nella risposta dei giovani.

Nell'accompagnamento spirituale personale si impara a riconoscere, interpretare e scegliere nella prospettiva della fede, in ascolto di quanto lo Spirito suggerisce all'interno della vita di ogni giorno.[54] Il carisma dell'ac-

[54] Cfr Francesco, *Evangelii gaudium*, n. 169-173.

compagnamento spirituale, anche nella tradizione, non è necessariamente legato al ministero ordinato. Mai come oggi c'è necessità di guide spirituali, padri e madri con una profonda esperienza di fede e di umanità e non solo preparati intellettualmente. Il Sinodo si augura che vi sia una riscoperta in questo ambito anche della grande risorsa generativa della vita consacrata, in particolare quella femminile, e di laici, adulti e giovani, ben formati.

Accompagnamento e sacramento della Riconciliazione

98. Il sacramento della Riconciliazione svolge un ruolo indispensabile per procedere nella vita di fede, che è segnata non solo dal limite e dalla fragilità, ma anche dal peccato. Il ministero della Riconciliazione e l'accompagnamento spirituale devono essere opportunamente distinti perché hanno finalità e forme differenti. È pastoralmente opportuna una sana e saggia gradualità di percorsi penitenziali, con il coinvolgimento di una pluralità di figure educative, che aiutino i giovani a leggere la propria vita morale, a maturare un corretto senso del peccato e soprattutto ad aprirsi alla gioia liberatrice della misericordia.

Un accompagnamento integrale

99. Il Sinodo riconosce poi la necessità di promuovere un accompagnamento integrale, in cui gli aspetti spirituali sono ben integrati con quelli umani e sociali. Come spiega papa Francesco, « il discernimento spirituale non esclude gli apporti delle sapienze umane, esistenziali, psicologiche, sociologiche o morali. Però le trascende ».[55] Si tratta di elementi da cogliere in maniera dinamica e nel rispetto delle diverse spiritualità e culture, senza esclusioni e senza confusioni.

L'accompagnamento psicologico o psicoterapeutico, se aperto alla trascendenza, può rivelarsi fondamentale per un cammino di integrazione della personalità, riaprendo alla possibile crescita vocazionale alcuni aspetti della personalità chiusi o bloccati. I giovani vivono tutta la ricchezza e la fragilità di essere un « cantiere aperto ». L'elaborazione psicologica potrebbe non solo aiutare a ripercorrere con pazienza la propria storia, ma anche riaprire domande per giungere a un equilibrio affettivo più stabile.

[55] *Gaudete et exsultate*, n. 170.

L'accompagnamento nella formazione al ministero ordinato e alla vita consacrata

100. Nell'accogliere i giovani nelle case di formazione o seminari è importante verificare un sufficiente radicamento in una comunità, una stabilità nelle relazioni di amicizia con i pari, nell'impegno di studio o di lavoro, nel contatto con la povertà e la sofferenza. Nell'accompagnamento spirituale è decisivo iniziare alla preghiera e al lavoro interiore, imparando il discernimento prima di tutto nella propria vita, anche attraverso forme di rinuncia e di ascesi. Il celibato per il Regno [56] dovrebbe essere inteso come un dono da riconoscere e verificare nella libertà, gioia, gratuità e umiltà, prima dell'ammissione agli ordini o della prima professione. Il contributo della psicologia è da intendere come aiuto per la maturazione affettiva e l'integrazione della personalità, da inserire nell'itinerario formativo secondo la deontologia professionale e il rispetto della libertà effettiva di chi è in formazione. La figura del rettore o di chi è responsabile della formazione diventa sempre più importante per unificare il cammino formativo, per giungere a un discernimento realistico consultando tutte le persone coinvolte nella formazione e per decidere rispetto all'eventualità di interrompere il cammino formativo aiutando a procedere in altra via vocazionale.

Terminata la fase iniziale della formazione, occorre assicurare la formazione permamente e l'accompagnamento di sacerdoti, consacrati e consacrate, soprattutto i più giovani. Questi si trovano spesso confrontati a sfide e responsabilità sproporzionate. Il compito di accompagnarli spetta non solo ad appositi delegati, ma deve essere esercitato personalmente da vescovi e superiori.

Accompagnatori di qualità

Chiamati ad accompagnare

101. In molti modi i giovani ci hanno chiesto di qualificare la figura degli accompagnatori. Il servizio dell'accompagnamento è un'autentica missione, che sollecita la disponibilità apostolica di chi lo compie. Come il diacono Filippo, l'accompagnatore è chiamato a obbedire alla chiamata dello Spirito uscendo e abbandonando il recinto delle mura di Gerusalemme, figura della

[56] Cfr *Mt* 19, 12.

comunità cristiana, per dirigersi in un luogo deserto e inospitale, forse pericoloso, dove faticare per rincorrere un carro. Raggiuntolo, deve trovare il modo di entrare in relazione con il viaggiatore straniero, per suscitare una domanda che forse spontaneamente non sarebbe mai stata formulata.[57] In breve, accompagnare richiede di mettersi a disposizione, dello Spirito del Signore e di chi è accompagnato, con tutte le proprie qualità e capacità, e poi avere il coraggio di farsi da parte con umiltà.

Il profilo dell'accompagnatore

102. Il buon accompagnatore è una persona equilibrata, di ascolto, di fede e di preghiera, che si è misurata con le proprie debolezze e fragilità. Per questo sa essere accogliente verso i giovani che accompagna, senza moralismi e senza false indulgenze. Quando è necessario sa offrire anche la parola della correzione fraterna.

La consapevolezza che accompagnare è una missione che richiede un profondo radicamento nella vita spirituale lo aiuterà a mantenersi libero nei confronti dei giovani che accompagna: rispetterà l'esito del loro percorso, sostenendoli con la preghiera e gioendo dei frutti che lo Spirito produce in coloro che gli aprono il cuore, senza cercare di imporre la propria volontà e le proprie preferenze. Ugualmente sarà capace di mettersi al servizio, anziché occupare il centro della scena e assumere atteggiamenti possessivi e manipolatori che creano dipendenza e non libertà nelle persone. Questo profondo rispetto sarà anche la migliore garanzia contro i rischi di plagio e di abusi di ogni genere.

L'importanza della formazione

103. Per poter svolgere il proprio servizio, l'accompagnatore avrà bisogno di coltivare la propria vita spirituale, alimentando il rapporto che lo lega a Colui che gli ha assegnato la missione. Allo stesso tempo avrà bisogno di sentire il sostegno della comunità ecclesiale di cui fa parte. Sarà importante che riceva una formazione specifica per questo particolare ministero e che possa beneficiare a sua volta di accompagnamento e di supervisione.

[57] Cfr *At* 8, 26-40.

Va infine ricordato che tratti caratterizzanti del nostro essere Chiesa che raccolgono un grande apprezzamento dei giovani sono la disponibilità e la capacità di lavorare in *équipe*: in tal modo si è maggiormente significativi, efficaci e incisivi nella formazione dei giovani. Tale competenza nel lavoro comunitario richiede la maturazione di virtù relazionali specifiche: la disciplina dell'ascolto e la capacità di fare spazio all'altro, la prontezza nel perdono e la disponibilità a mettersi in gioco secondo una vera e propria spiritualità di comunione.

Capitolo IV
L'arte di discernere

La Chiesa, ambiente per discernere

Una costellazione di significati nella varietà delle tradizioni spirituali

104. L'accompagnamento vocazionale è dimensione fondamentale di un processo di discernimento da parte della persona che è chiamata a scegliere. Il termine «discernimento» è usato in una pluralità di accezioni, pur collegate tra di loro. In un senso più generale, discernimento indica il processo in cui si prendono decisioni importanti; in un secondo senso, più proprio della tradizione cristiana e su cui ci soffermeremo particolarmente, corrisponde alla dinamica spirituale attraverso cui una persona, un gruppo o una comunità cercano di riconoscere e di accogliere la volontà di Dio nel concreto della loro situazione: «Vagliate ogni cosa e tenete ciò che è buono».[58] In quanto attenzione a riconoscere la voce dello Spirito e ad accogliere la sua chiamata, il discernimento è una dimensione essenziale dello stile di vita di Gesù, un atteggiamento di fondo ben più che un atto puntuale.

Lungo la storia della Chiesa le diverse spiritualità hanno affrontato il tema del discernimento, con diverse accentuazioni anche in rapporto alle diverse sensibilità carismatiche ed epoche storiche. Durante il Sinodo abbiamo riconosciuto alcuni elementi comuni, che non eliminano la diversità dei linguaggi: la presenza di Dio nella vita e nella storia di ogni persona; la possibilità di riconoscerne l'azione; il ruolo della preghiera, della vita sacramentale e dell'ascesi; il confronto continuo con le esigenze della Parola

[58] 1 *Ts* 5, 21.

di Dio; la libertà rispetto a certezze acquisite; la verifica costante con la vita quotidiana; l'importanza di un accompagnamento adeguato.

Il rimando costitutivo alla Parola e alla Chiesa

105. In quanto «*atteggiamento interiore* che si radica in un *atto di fede*»,[59] il discernimento rimanda costitutivamente alla Chiesa, la cui missione è fare sì che ogni uomo e ogni donna incontrino quel Signore che è già all'opera nella loro vita e nel loro cuore.

Il contesto della comunità ecclesiale favorisce un clima di fiducia e di libertà nella ricerca della propria vocazione in un ambiente di raccoglimento e di preghiera; offre opportunità concrete per la rilettura della propria storia e la scoperta dei propri doni e delle proprie vulnerabilità alla luce della Parola di Dio; consente di confrontarsi con testimoni che incarnano diverse opzioni di vita. Anche l'incontro con i poveri sollecita l'approfondimento di quanto è essenziale nell'esistenza, mentre i Sacramenti – in particolare l'Eucaristia e la Riconciliazione – alimentano e sostengono chi si incammina alla scoperta della volontà di Dio.

L'orizzonte comunitario è sempre implicato in ogni discernimento, mai riducibile alla sola dimensione individuale. Al tempo stesso ogni discernimento personale interpella la comunità, sollecitandola a mettersi in ascolto di ciò che lo Spirito le suggerisce attraverso l'esperienza spirituale dei suoi membri: come ogni credente, anche la Chiesa è sempre in discernimento.

La coscienza in discernimento

Dio parla al cuore

106. Il discernimento richiama l'attenzione a quanto avviene nel cuore di ogni uomo e di ogni donna. Nei testi biblici si impiega il termine «cuore» per indicare il punto centrale dell'interiorità della persona, dove l'ascolto della Parola che Dio costantemente le rivolge diviene criterio di valutazione della vita e delle scelte.[60] La Bibbia considera la dimensione personale, ma allo stesso tempo sottolinea quella comunitaria. Anche il «cuore nuovo» promesso dai profeti non è un dono individuale, ma riguarda tutto Israele, nella

[59] Francesco, *Discorso alla 1ª Congregazione Generale della XV Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi*, 3 ottobre 2018.

[60] Cfr *Sal* 139.

cui tradizione e storia salvifica il credente è inserito.[61] I Vangeli proseguono sulla stessa linea: Gesù insiste sull'importanza dell'interiorità e pone nel cuore il centro della vita morale.[62]

L'idea cristiana di coscienza

107. L'apostolo Paolo arricchisce quanto la tradizione biblica ha elaborato a proposito del cuore mettendolo in relazione con il termine « coscienza », che assume dalla cultura del suo tempo. È nella coscienza che si coglie il frutto dell'incontro e della comunione con il Cristo: una trasformazione salvifica e l'accoglienza di una nuova libertà. La tradizione cristiana insiste sulla coscienza come luogo privilegiato di un'intimità speciale con Dio e di incontro con Lui, in cui la Sua voce si fa presente: « La coscienza è il nucleo più segreto e il sacrario dell'uomo, dove egli è solo con Dio, la cui voce risuona nell'intimità ».[63] Questa coscienza non coincide con il sentire immediato e superficiale, né con una « consapevolezza di sé »: attesta una presenza trascendente, che ciascuno ritrova nella propria interiorità, ma di cui non dispone.

La formazione della coscienza

108. Formare la coscienza è il cammino di tutta la vita in cui si impara a nutrire gli stessi sentimenti di Gesù Cristo assumendo i criteri delle sue scelte e le intenzioni del suo agire.[64] Per raggiungere la dimensione più profonda della coscienza, secondo la visione cristiana, è importante una cura per l'interiorità che comprende anzitutto tempi di silenzio, di contemplazione orante e di ascolto della Parola, il sostegno della pratica sacramentale e dell'insegnamento della Chiesa. Inoltre occorre una pratica abituale del bene, verificata nell'esame della coscienza: un esercizio in cui non si tratta solo di identificare i peccati, ma anche di riconoscere l'opera di Dio nella propria esperienza quotidiana, nelle vicende della storia e delle culture in cui si è inseriti, nella testimonianza di tanti altri uomini e donne che ci hanno preceduto o ci accompagnano con la loro saggezza. Tutto ciò aiuta a crescere nella virtù della prudenza, articolando l'orientamento globale dell'esistenza con

[61] Cfr *Ez* 36, 26-27.
[62] Cfr *Mt* 15, 18-20.
[63] *Gaudium et spes*, n. 16.
[64] Cfr *Fil* 2, 5.

le scelte concrete, nella serena consapevolezza dei propri doni e dei propri limiti. Il giovane Salomone ha chiesto questo dono più di ogni altra cosa.[65]

La coscienza ecclesiale

109. La coscienza di ogni credente nella sua dimensione più personale è sempre in relazione con la coscienza ecclesiale. È solo attraverso la mediazione della Chiesa e della sua tradizione di fede che possiamo accedere all'autentico volto di Dio che si rivela in Gesù Cristo. Il discernimento spirituale si presenta quindi come il sincero lavoro della coscienza, nel proprio impegno di conoscere il bene possibile in base a cui decidersi responsabilmente nel corretto esercizio della ragione pratica, all'interno e alla luce della relazione personale con il Signore Gesù.

La pratica del discernimento

La familiarità con il Signore

110. In quanto incontro con il Signore che si rende presente nell'intimità del cuore, il discernimento può essere compreso come autentica forma di preghiera. Per questo richiede tempi adeguati di raccoglimento, sia nella regolarità della vita quotidiana, sia in momenti privilegiati, come ritiri, corsi di esercizi spirituali, pellegrinaggi, ecc. Un serio discernimento si nutre di tutte le occasioni di incontro con il Signore e di approfondimento della familiarità con Lui, nelle diverse forme con cui si rende presente: i Sacramenti, e in particolare l'Eucaristia e la Riconciliazione; l'ascolto e la meditazione della Parola di Dio, la *Lectio divina* nella comunità; l'esperienza fraterna della vita comune; l'incontro con i poveri con cui il Signore Gesù si identifica.

Le disposizioni del cuore

111. Aprirsi all'ascolto della voce dello Spirito richiede precise disposizioni interiori: la prima è l'attenzione del cuore, favorita da un silenzio e da uno svuotamento che richiede un'ascesi. Altrettanto fondamentali sono la consapevolezza, l'accettazione di sé e il pentimento, uniti alla disponibilità di mettere ordine nella propria vita, abbandonando quello che dovesse rivelarsi di ostacolo, e riacquistare la libertà interiore necessaria per fare scelte

[65] Cfr 1 *Re* 3, 9.

guidate soltanto dallo Spirito Santo. Un buon discernimento richiede anche attenzione ai movimenti del proprio cuore, crescendo nella capacità di riconoscerli e dar loro un nome. Infine, il discernimento richiede il coraggio di impegnarsi nella lotta spirituale, poiché non mancheranno di manifestarsi tentazioni e ostacoli che il Maligno pone sul nostro cammino.

Il dialogo di accompagnamento

112. Le diverse tradizioni spirituali concordano sul fatto che un buon discernimento richieda un regolare confronto con una guida spirituale. Portare a parola in maniera autentica e personale i propri vissuti ne favorisce il chiarimento. Al tempo stesso l'accompagnatore assume una funzione essenziale di confronto esterno, facendosi mediatore della presenza materna della Chiesa. Si tratta di una delicata funzione di cui si è trattato nel capitolo precedente.

La decisione e la conferma

113. Il discernimento come dimensione dello stile di vita di Gesù e dei suoi discepoli permette processi concreti che puntano a uscire dall'indeterminatezza assumendo la responsabilità delle decisioni. I processi di discernimento non possono quindi durare indefinitamente, sia nei casi di percorsi personali, sia in quelli comunitari e istituzionali. Alla decisione segue una fase altrettanto fondamentale di attuazione e di verifica nella vita quotidiana. Sarà quindi indispensabile proseguire in una fase di attento ascolto delle risonanze interiori per cogliere la voce dello Spirito. Il confronto con la concretezza riveste una specifica importanza in questa fase. In particolare varie tradizioni spirituali segnalano il valore della vita fraterna e del servizio ai poveri come banco di prova delle decisioni assunte e come luogo in cui la persona rivela pienamente se stessa.

III Parte

«Partirono senza indugio»

114. «*Ed essi dissero l'un l'altro: "Non ardeva forse in noi il nostro cuore mentre egli conversava con noi lungo la via, quando ci spiegava le Scritture?". Partirono senza indugio e fecero ritorno a Gerusalemme, dove trovarono riuniti gli Undici e gli altri che erano con loro, i quali dicevano: "Davvero il Signore è*

risorto ed è apparso a Simone!". Ed essi narravano ciò che era accaduto lungo la via e come l'avevano riconosciuto nello spezzare il pane ».[66]

Dall'ascolto della Parola si passa alla gioia di un incontro che riempie il cuore, dà senso all'esistenza e infonde energia nuova. I volti si illuminano e il cammino riprende vigore: è la luce e la forza della risposta vocazionale che si fa missione verso la comunità e il mondo intero. Senza indugio e senza paura i discepoli ritornano sui loro passi per raggiungere i fratelli e testimoniare il loro incontro con Gesù risorto.

Una Chiesa giovane

Un'icona di risurrezione

115. In continuità con l'ispirazione pasquale di Emmaus, l'icona di Maria Maddalena[67] illumina il cammino che la Chiesa vuole compiere con e per i giovani come frutto di questo Sinodo: un cammino di risurrezione che conduce all'annuncio e alla missione. Abitata da un profondo desiderio del Signore, sfidando il buio della notte la Maddalena corre da Pietro e dall'altro discepolo; il suo movimento innesca il loro, la sua dedizione femminile anticipa il cammino degli apostoli e apre loro la strada. All'alba di quel giorno, il primo della settimana, giunge la sorpresa dell'incontro: Maria ha cercato perché amava, ma trova perché è amata. Il Risorto si fa riconoscere chiamandola per nome e le chiede di non trattenerlo, perché il suo Corpo risorto non è un tesoro da imprigionare, ma un Mistero da condividere. Così ella diventa la prima discepola missionaria, l'apostola degli apostoli. Guarita dalle sue ferite[68] e testimone della risurrezione, è l'immagine della Chiesa giovane che sogniamo.

Camminare con i giovani

116. La passione per cercare la verità, lo stupore di fronte alla bellezza del Signore, la capacità di condividere e la gioia dell'annuncio vivono anche oggi nel cuore di tanti giovani che sono membra vive della Chiesa. Non si tratta dunque di fare soltanto qualcosa « per loro », ma di vivere in comunione « con loro », crescendo insieme nella comprensione del Vangelo e nella ricer-

[66] *Lc* 24, 32-35.
[67] Cfr *Gv* 20, 1-18.
[68] Cfr *Lc* 8, 2.

ca delle forme più autentiche per viverlo e testimoniarlo. La partecipazione responsabile dei giovani alla vita della Chiesa non è opzionale, ma un'esigenza della vita battesimale e un elemento indispensabile per la vita di ogni comunità. Le fatiche e fragilità dei giovani ci aiutano a essere migliori, le loro domande ci sfidano, i loro dubbi ci interpellano sulla qualità della nostra fede. Anche le loro critiche ci sono necessarie, perché non di rado attraverso di esse ascoltiamo la voce del Signore che ci chiede conversione del cuore e rinnovamento delle strutture.

Il desiderio di raggiungere tutti i giovani

117. Nel Sinodo ci siamo sempre interrogati sui giovani avendo in mente non soltanto quelli che sono parte della Chiesa e operano attivamente in essa, ma anche tutti quelli che hanno altre visioni della vita, professano altre fedi o si dichiarano estranei all'orizzonte religioso. Tutti i giovani, nessuno escluso, sono nel cuore di Dio e quindi anche nel cuore della Chiesa. Riconosciamo però francamente che non sempre questa affermazione che risuona sulle nostre labbra trova reale espressione nella nostra azione pastorale: spesso restiamo chiusi nei nostri ambienti, dove la loro voce non arriva, o ci dedichiamo ad attività meno esigenti e più gratificanti, soffocando quella sana inquietudine pastorale che ci fa uscire dalle nostre presunte sicurezze. Eppure il Vangelo ci chiede di osare e vogliamo farlo senza presunzione e senza fare proselitismo, testimoniando l'amore del Signore e tendendo la mano a tutti i giovani del mondo.

Conversione spirituale, pastorale e missionaria

118. Papa Francesco ci ricorda spesso che ciò non è possibile senza un serio cammino di conversione. Siamo consapevoli che non si tratta soltanto di dare origine a nuove attività e non vogliamo scrivere « piani apostolici espansionisti, meticolosi e ben disegnati, tipici dei generali sconfitti ».[69] Sappiamo che per essere credibili dobbiamo vivere una riforma della Chiesa, che implica purificazione del cuore e cambiamenti di stile. La Chiesa deve realmente lasciarsi dare forma dall'Eucaristia che celebra come culmine e fonte della sua vita: la forma di un pane composto da molte spighe e spezzato per

[69] Francesco, *Evangelii gaudium*, n. 96.

la vita del mondo. Il frutto di questo Sinodo, la scelta che lo Spirito ci ha ispirato attraverso l'ascolto e il discernimento è di camminare con i giovani andando verso tutti per testimoniare l'amore di Dio. Possiamo descrivere questo processo parlando di sinodalità per la missione, ossia sinodalità missionaria: « La messa in atto di una Chiesa sinodale è presupposto indispensabile per un nuovo slancio missionario che coinvolga l'intero Popolo di Dio ». Si tratta della profezia del Concilio Vaticano II, che non abbiamo ancora assunto in tutta la sua profondità e sviluppato nelle sue implicazioni quotidiane, a cui ci ha richiamato Papa Francesco affermando: « Il cammino della *sinodalità* è il cammino che Dio si aspetta dalla Chiesa del III millennio ».[70] Siamo convinti che tale scelta, frutto di preghiera e di confronto, consentirà alla Chiesa, per grazia di Dio, di essere e di apparire più chiaramente come la « giovinezza del mondo ».

Capitolo I
La sinodalità missionaria della Chiesa

Un dinamismo costitutivo

I giovani ci chiedono di camminare insieme

119. La Chiesa nel suo insieme, nel momento in cui in questo Sinodo ha scelto di occuparsi dei giovani, ha fatto una opzione ben precisa: considera questa missione una priorità pastorale epocale su cui investire tempo, energie e risorse. Fin dall'inizio del cammino di preparazione i giovani hanno espresso il desiderio di essere coinvolti, apprezzati e di sentirsi coprotagonisti della vita e della missione della Chiesa. In questo Sinodo abbiamo sperimentato che la corresponsabilità vissuta con i giovani cristiani è fonte di profonda gioia anche per i vescovi. Riconosciamo in questa esperienza un frutto dello Spirito che rinnova continuamente la Chiesa e la chiama a praticare la sinodalità come modo di essere e di agire, promovendo la partecipazione di tutti i battezzati e delle persone di buona volontà, ognuno secondo la sua età, stato di vita e vocazione. In questo Sinodo, abbiamo sperimentato che la collegialità che unisce i vescovi *cum Petro et sub Petro* nella sollecitudine per

[70] Francesco, *Discorso per la Commemorazione del 50° anniversario dell'istituzione del Sinodo dei Vescovi*, 17 ottobre 2015.

il Popolo di Dio è chiamata ad articolarsi e arricchirsi attraverso la pratica della sinodalità a tutti i livelli.

Il processo sinodale continua

120. Il termine dei lavori assembleari e il documento che ne raccoglie i frutti non chiudono il processo sinodale, ma ne costituiscono una tappa. Poiché le condizioni concrete, le possibilità reali e le necessità urgenti dei giovani sono molto diverse tra Paesi e continenti, pur nella comunanza dell'unica fede, invitiamo le Conferenze Episcopali e le Chiese particolari a proseguire questo percorso, impegnandosi in processi di discernimento comunitari che includano anche coloro che non sono vescovi nelle deliberazioni, come ha fatto questo Sinodo. Lo stile di questi percorsi ecclesiali dovrebbe comprendere l'ascolto fraterno e il dialogo intergenerazionale, con lo scopo di elaborare orientamenti pastorali particolarmente attenti ai giovani emarginati e a quelli che hanno pochi o nessun contatto con le comunità ecclesiali. Auspichiamo che a questi percorsi partecipino famiglie, istituti religiosi, associazioni, movimenti e i giovani stessi, in modo che la « fiamma » di quanto abbiamo sperimentato in questi giorni si diffonda.

La forma sinodale della Chiesa

121. L'esperienza vissuta ha reso i partecipanti al Sinodo consapevoli dell'importanza di una forma sinodale della Chiesa per l'annuncio e la trasmissione della fede. La partecipazione dei giovani ha contribuito a « risvegliare » la sinodalità, che è una « dimensione costitutiva della Chiesa. [...] Come dice san Giovanni Crisostomo, "Chiesa e Sinodo sono sinonimi" – perché la Chiesa non è altro che il "camminare insieme" del Gregge di Dio sui sentieri della storia incontro a Cristo Signore ».[71] La sinodalità caratterizza tanto la vita quanto la missione della Chiesa, che è il Popolo di Dio formato da giovani e anziani, uomini e donne di ogni cultura e orizzonte, e il Corpo di Cristo, in cui siamo membra gli uni degli altri, a partire da chi è messo ai margini e calpestato. Nel corso degli scambi e attraverso le testimonianze, il Sinodo ha fatto emergere alcuni tratti fondamentali di uno stile sinodale, verso il quale siamo chiamati a convertirci.

[71] FRANCESCO, *Discorso per la Commemorazione del 50° anniversario dell'istituzione del Sinodo dei Vescovi*, 17 ottobre 2015.

122. È nelle relazioni – con Cristo, con gli altri, nella comunità – che si trasmette la fede. Anche in vista della missione, la Chiesa è chiamata ad assumere un volto relazionale che pone al centro l'ascolto, l'accoglienza, il dialogo, il discernimento comune in un percorso che trasforma la vita di chi vi partecipa. «Una Chiesa sinodale è una Chiesa dell'ascolto, nella consapevolezza che ascoltare "è più che sentire". È un ascolto reciproco in cui ciascuno ha qualcosa da imparare. Popolo fedele, Collegio episcopale, Vescovo di Roma: l'uno in ascolto degli altri; e tutti in ascolto dello Spirito Santo, lo "Spirito della verità",[72] per conoscere ciò che Egli "dice alle Chiese"[73]».[74] In questo modo la Chiesa si presenta «tenda del convegno» in cui è conservata l'arca dell'Alleanza:[75] una Chiesa dinamica e in movimento, che accompagna camminando, rafforzata da tanti carismi e ministeri. Così Dio si fa presente in questo mondo.

Una Chiesa partecipativa e corresponsabile

123. Un tratto caratteristico di questo stile di Chiesa è la valorizzazione dei carismi che lo Spirito dona secondo la vocazione e il ruolo di ciascuno dei suoi membri, attraverso un dinamismo di corresponsabilità. Per attivarlo si rende necessaria una conversione del cuore e una disponibilità all'ascolto reciproco, che costruisca un effettivo sentire comune. Animati da questo spirito, potremo procedere verso una Chiesa partecipativa e corresponsabile, capace di valorizzare la ricchezza della varietà di cui si compone, accogliendo con gratitudine anche l'apporto dei fedeli laici, tra cui giovani e donne, quello della vita consacrata femminile e maschile, e quello di gruppi, associazioni e movimenti. Nessuno deve essere messo o potersi mettere in disparte. È questo il modo per evitare tanto il clericalismo, che esclude molti dai processi decisionali, quanto la clericalizzazione dei laici, che li rinchiude anziché lanciarli verso l'impegno missionario nel mondo.

Il Sinodo chiede di rendere effettiva e ordinaria la partecipazione attiva dei giovani nei luoghi di corresponsabilità delle Chiese particolari, come pure negli organismi delle Conferenze Episcopali e della Chiesa universale.

[72] *Gv* 14, 17.

[73] *Ap* 2, 7.

[74] Francesco, *Discorso per la Commemorazione del 50° anniversario dell'istituzione del Sinodo dei Vescovi*, 17 ottobre 2015.

[75] Cfr *Es* 25.

Chiede inoltre che si rafforzi l'attività dell'Ufficio giovani del Dicastero per i Laici, la Famiglia e la Vita anche attraverso la costituzione di un organismo di rappresentanza dei giovani a livello internazionale.

Processi di discernimento comunitario

124. L'esperienza di «camminare insieme» come Popolo di Dio aiuta a comprendere sempre meglio il senso dell'autorità in ottica di servizio. Ai pastori è richiesta la capacità di far crescere la collaborazione nella testimonianza e nella missione, e di accompagnare processi di discernimento comunitario per interpretare i segni dei tempi alla luce della fede e sotto la guida dello Spirito, con il contributo di tutti i membri della comunità, a partire da chi si trova ai margini. Responsabili ecclesiali con queste capacità hanno bisogno di una formazione specifica alla sinodalità. Pare promettente da questo punto di vista strutturare percorsi formativi comuni tra giovani laici, giovani religiosi e seminaristi, in particolare per quanto riguarda tematiche come l'esercizio dell'autorità o il lavoro in *équipe*.

Uno stile per la missione

La comunione missionaria

125. La vita sinodale della Chiesa è essenzialmente orientata alla missione: essa è «il segno e lo strumento dell'intima unione con Dio e dell'unità di tutto il genere umano»,[76] fino al giorno in cui Dio sarà «tutto in tutti».[77] I giovani, aperti allo Spirito, possono aiutare la Chiesa a compiere il passaggio pasquale di uscita «dall'"io" individualisticamente inteso al "noi" ecclesiale, dove ogni "io", essendo rivestito di Cristo,[78] vive e cammina con i fratelli e le sorelle come soggetto responsabile e attivo nell'unica missione del Popolo di Dio».[79] Lo stesso passaggio, per impulso dello Spirito e con la guida dei Pastori, deve avvenire per la comunità cristiana, chiamata a uscire dall'autoreferenzialità dell'«io» della propria autoconservazione verso il servizio alla costruzione di un «noi» inclusivo nei confronti di tutta la famiglia umana e dell'intera creazione.

[76] *Lumen gentium*, n. 1.
[77] 1 *Cor* 15, 28.
[78] Cfr *Gal* 2, 20.
[79] Commissione Teologica Internazionale, *La sinodalità nella vita e nella missione della Chiesa*, 2 marzo 2018, n. 107.

Una missione in dialogo

126. Questa dinamica fondamentale ha precise conseguenze sul modo di compiere la missione insieme ai giovani, che richiede di avviare, con franchezza e senza compromessi, un dialogo con tutti gli uomini e le donne di buona volontà. Come ha affermato San Paolo VI: «La Chiesa si fa parola; la Chiesa si fa messaggio; la Chiesa si fa colloquio».[80] In un mondo segnato dalla diversità dei popoli e dalla varietà delle culture, «camminare insieme» è fondamentale per dare credibilità ed efficacia alle iniziative di solidarietà, di integrazione, di promozione della giustizia, e per mostrare in che cosa consista una cultura dell'incontro e della gratuità.

Proprio i giovani, che vivono quotidianamente a contatto con i loro coetanei di altre confessioni cristiane, religioni, convinzioni e culture, stimolano l'intera comunità cristiana a vivere l'ecumenismo e il dialogo interreligioso. Ciò richiede il coraggio della *parresia* nel parlare, e quello dell'umiltà nell'ascoltare, assumendo l'ascesi – e talvolta il martirio – che questo implica.

Verso le periferie del mondo

127. La pratica del dialogo e la ricerca di soluzioni condivise rappresentano una chiara priorità in un tempo in cui i sistemi democratici sono sfidati da bassi livelli di partecipazione e da un'influenza sproporzionata di piccoli gruppi di interesse che non hanno un ampio riscontro nella popolazione, con il pericolo di derive riduzionistiche, tecnocratiche e autoritaristiche. La fedeltà al Vangelo orienterà questo dialogo alla ricerca di come dare risposta al duplice grido dei poveri e della terra,[81] verso cui i giovani mostrano particolare sensibilità, inserendo nei processi sociali l'ispirazione dei principi della dottrina sociale: la dignità della persona, la destinazione universale dei beni, l'opzione preferenziale per i poveri, il primato della solidarietà, l'attenzione alla sussidiarietà, la cura della casa comune. Nessuna vocazione all'interno della Chiesa può collocarsi al di fuori di questo dinamismo comunitario di uscita e di dialogo, e per questo ogni sforzo di accompagnamento è chiamato a misurarsi con questo orizzonte, riservando un'attenzione privilegiata ai più poveri e ai più vulnerabili.

[80] *Ecclesiam suam*, n. 67.
[81] Cfr Francesco, *Laudato si'*, n. 49.

Capitolo II
Camminare insieme nel quotidiano

Dalle strutture alle relazioni

Dalla delega al coinvolgimento

128. La sinodalità missionaria non riguarda soltanto la Chiesa a livello universale. L'esigenza di camminare insieme, dando una reale testimonianza di fraternità in una vita comunitaria rinnovata e più evidente, concerne anzitutto le singole comunità. Occorre dunque risvegliare in ogni realtà locale la consapevolezza che siamo popolo di Dio, responsabile di incarnare il Vangelo nei diversi contesti e all'interno di tutte le situazioni quotidiane. Ciò comporta di uscire dalla logica della delega che tanto condiziona l'azione pastorale.

Possiamo riferirci per esempio ai percorsi di catechesi in preparazione ai sacramenti, che costituiscono un compito che molte famiglie demandano del tutto alla parrocchia. Questa mentalità ha come conseguenza che i ragazzi rischiano di intendere la fede non come una realtà che illumina la vita quotidiana, ma come un insieme di nozioni e regole che appartengono a un ambito separato dalla loro esistenza. È necessario invece camminare insieme: la parrocchia ha bisogno della famiglia per far sperimentare ai giovani il realismo quotidiano della fede; la famiglia viceversa ha bisogno del ministero dei catechisti e della struttura parrocchiale per offrire ai figli una visione più organica del cristianesimo, per introdurli nella comunità e aprirli ad orizzonti più ampi. Non basta dunque avere delle strutture, se in esse non si sviluppano relazioni autentiche; è la qualità di tali relazioni, infatti, che evangelizza.

Il rinnovamento della parrocchia

129. La parrocchia è necessariamente coinvolta in questo processo, per assumere la forma di una comunità più generativa, un ambiente da cui si irradia la missione verso gli ultimi. In questo particolare frangente storico emergono diversi segnali che testimoniano che essa, in vari casi, non riesce a corrispondere alle esigenze spirituali degli uomini del nostro tempo, soprattutto a causa di alcuni fattori, che hanno modificato a fondo gli stili di vita delle persone. Viviamo infatti in una cultura « senza confini », segnata da una nuova relazione spazio-temporale anche a motivo della comunicazione digi-

tale, e caratterizzata da una continua mobilità. In tale contesto, una visione dell'azione parrocchiale delimitata dai soli confini territoriali e incapace di intercettare con proposte diversificate i fedeli, e in particolare i giovani, imprigionerebbe la parrocchia in un immobilismo inaccettabile e in una preoccupante ripetitività pastorale. Occorre dunque un ripensamento pastorale della parrocchia, in una logica di corresponsabilità ecclesiale e di slancio missionario, sviluppando sinergie sul territorio. Solo così essa potrà apparire un ambiente significativo che intercetta la vita dei giovani.

Strutture aperte e decifrabili

130. Nella stessa direzione di una maggiore apertura e condivisione è importante che le singole comunità si interroghino per verificare se gli stili di vita e l'uso delle strutture trasmettono ai giovani una testimonianza leggibile del Vangelo. La vita privata di molti sacerdoti, suore, religiosi, vescovi è senza dubbio sobria e impegnata per la gente; ma è quasi invisibile ai più, soprattutto ai giovani. Molti di loro trovano che il nostro mondo ecclesiale è complesso da decifrare; sono trattenuti a distanza dai ruoli che rivestiamo e dagli stereotipi che li accompagnano. Facciamo in modo che la nostra vita ordinaria, in tutte le sue espressioni, sia più accessibile. La vicinanza effettiva, la condivisione di spazi e di attività creano le condizioni per una comunicazione autentica, libera da pregiudizi. È in questo modo che Gesù ha portato l'annuncio del Regno ed è su questa via che ci spinge anche oggi il suo Spirito.

La vita della comunità

Un mosaico di volti

131. Una chiesa sinodale e missionaria si manifesta attraverso comunità locali abitate da molti volti. Fin dall'inizio la Chiesa non ha avuto una forma rigida e omologante, ma si è sviluppata come un poliedro di persone con sensibilità, provenienze e culture diverse. Proprio in questo modo essa ha mostrato di portare nei vasi di creta della fragilità umana il tesoro incomparabile della vita trinitaria. L'armonia che è dono dello Spirito non abolisce le differenze, ma le accorda generando una ricchezza sinfonica. Questo incontro nell'unica fede tra persone diverse costituisce la condizione fondamentale per il rinnovamento pastorale delle nostre comunità. Esso incide sull'annun-

cio, sulla celebrazione e sul servizio, ossia sugli ambiti fondamentali della pastorale ordinaria. La sapienza popolare dice che «per educare un bambino ci vuole un villaggio»: questo principio oggi vale per tutti gli ambiti della pastorale.

La comunità nel territorio

132. L'effettiva realizzazione di una comunità dai molti volti incide anche sull'inserimento nel territorio, sull'apertura al tessuto sociale e sull'incontro con le istituzioni civili. Solo una comunità unita e plurale sa proporsi in modo aperto e portare la luce del Vangelo negli ambiti della vita sociale che oggi ci sfidano: la questione ecologica, il lavoro, il sostegno alla famiglia, l'emarginazione, il rinnovamento della politica, il pluralismo culturale e religioso, il cammino per la giustizia e per la pace, l'ambiente digitale. Ciò sta già avvenendo nelle associazioni e nei movimenti ecclesiali. I giovani ci chiedono di non affrontare queste sfide da soli e di dialogare con tutti, non per ritagliare una fetta di potere, ma per contribuire al bene comune.

Kerygma e catechesi

133. L'annuncio di Gesù Cristo, morto e risorto, che ci ha rivelato il Padre e donato lo Spirito, è vocazione fondamentale della comunità cristiana. Fa parte di questo annuncio l'invito ai giovani a riconoscere nella loro vita i segni dell'amore di Dio e a scoprire la comunità come luogo di incontro con Cristo. Tale annuncio costituisce il fondamento, sempre da ravvivare, della catechesi dei giovani e le conferisce una qualità kerigmatica.[82] Va tenuto vivo l'impegno a offrire itinerari continuativi e organici che sappiano integrare: una conoscenza viva di Gesù Cristo e del suo Vangelo, la capacità di leggere nella fede la propria esperienza e gli eventi della storia, un accompagnamento alla preghiera e alla celebrazione della liturgia, l'introduzione alla *Lectio divina* e il sostegno alla testimonianza della carità e alla promozione della giustizia, proponendo così un'autentica spiritualità giovanile.

Gli itinerari catechistici mostrino l'intima connessione della fede con l'esperienza concreta di ogni giorno, con il mondo dei sentimenti e dei legami, con le gioie e le delusioni che si sperimentano nello studio e nel lavoro; sappiano integrare la dottrina sociale della Chiesa; siano aperti ai

[82] Cfr Francesco, *Evangelii gaudium*, n. 164.

linguaggi della bellezza, della musica e delle diverse espressioni artistiche, e alle forme della comunicazione digitale. Le dimensioni della corporeità, dell'affettività e della sessualità vanno tenute bene in conto, giacché c'è un intreccio profondo tra educazione alla fede e educazione all'amore. La fede, insomma, va compresa come una pratica, ossia come una forma di abitare il mondo.

È urgente che nella catechesi dei giovani si rinnovi l'impegno per i linguaggi e le metodologie, senza mai perdere di vista l'essenziale, cioè l'incontro con Cristo, che è il cuore della catechesi. Hanno ottenuto apprezzamento *YouCat*, *DoCat* e strumenti simili, senza tralasciare i catechismi prodotti dalle varie Conferenze episcopali. Si rende necessario anche un rinnovato impegno per i catechisti, che spesso sono giovani a servizio di altri giovani, quasi loro coetanei. È importante curare adeguatamente la loro formazione e fare in modo che il loro ministero sia maggiormente riconosciuto dalla comunità.

La centralità della liturgia

134. La celebrazione eucaristica è generativa della vita della comunità e della sinodalità della Chiesa. Essa è luogo di trasmissione della fede e di formazione alla missione, in cui si rende evidente che la comunità vive di grazia e non dell'opera delle proprie mani. Con le parole della tradizione orientale possiamo affermare che la liturgia è incontro con il Divino Servitore che fascia le nostre ferite e prepara per noi il banchetto pasquale, inviandoci a fare lo stesso con i nostri fratelli e sorelle. Va dunque riaffermato con chiarezza che l'impegno a celebrare con nobile semplicità e con il coinvolgimento dei diversi ministeri laicali, costituisce un momento essenziale della conversione missionaria della Chiesa. I giovani hanno mostrato di saper apprezzare e vivere con intensità celebrazioni autentiche in cui la bellezza dei segni, la cura della predicazione e il coinvolgimento comunitario parlano realmente di Dio. Bisogna dunque favorire la loro partecipazione attiva, ma tenendo vivo lo stupore per il Mistero; venire incontro alla loro sensibilità musicale e artistica, ma aiutarli a comprendere che la liturgia non è puramente espressione di sé, ma azione di Cristo e della Chiesa. Ugualmente importante è accompagnare i giovani a scoprire il valore dell'adorazione eucaristica come prolungamento della celebrazione, in cui vivere la contemplazione e la preghiera silenziosa.

135. Grande importanza, nei percorsi di fede, ha anche la pratica del sacramento della Riconciliazione. I giovani hanno bisogno di sentirsi amati, perdonati, riconciliati e hanno una segreta nostalgia dell'abbraccio misericordioso del Padre. Per questo è fondamentale che i presbiteri offrano una generosa disponibilità per la celebrazione di questo sacramento. Le celebrazioni penitenziali comunitarie aiutano i giovani ad accostarsi alla confessione individuale e rendono più esplicita la dimensione ecclesiale del sacramento.

136. In molti contesti la pietà popolare svolge un ruolo importante di accesso dei giovani alla vita di fede in modo pratico, sensibile e immediato. Valorizzando il linguaggio del corpo e la partecipazione affettiva, la pietà popolare porta con sé il desiderio di entrare in contatto con il Dio che salva, spesso attraverso la mediazione della Madre di Dio e dei santi.

Il pellegrinaggio è per i giovani un'esperienza di cammino che diviene metafora della vita e della Chiesa: contemplando la bellezza del creato e dell'arte, vivendo la fraternità e unendosi al Signore nella preghiera si ripropongono così le migliori condizioni del discernimento.

La generosità della diakonia

137. I giovani possono contribuire a rinnovare lo stile delle comunità parrocchiali e a costruire una comunità fraterna e prossima ai poveri. I poveri, i giovani scartati, quelli più sofferenti, possono diventare il principio di rinnovamento della comunità. Essi vanno riconosciuti come soggetti dell'evangelizzazione e ci aiutano a liberarci dalla mondanità spirituale. Spesso i giovani sono sensibili alla dimensione della *diakonia*. Molti sono impegnati attivamente nel volontariato e trovano nel servizio la via per incontrare il Signore. La dedizione agli ultimi diventa così realmente una pratica della fede, in cui si apprende quell'amore «in perdita» che si trova al centro del Vangelo e che è a fondamento di tutta la vita cristiana. I poveri, i piccoli, i malati, gli anziani sono la carne di Cristo sofferente: per questo mettersi a loro servizio è un modo per incontrare il Signore e uno spazio privilegiato per il discernimento della propria chiamata. Un'apertura particolare è richiesta, in diversi contesti, ai migranti e ai rifugiati. Con loro bisogna operare per l'accoglienza, la protezione, la promozione e l'integrazione. L'inclusione sociale dei poveri fa della Chiesa la casa della carità.

Pastorale giovanile in chiave vocazionale

La Chiesa, una casa per i giovani

138. Solo una pastorale capace di rinnovarsi a partire dalla cura delle relazioni e dalla qualità della comunità cristiana sarà significativa e attraente per i giovani. La Chiesa potrà così presentarsi a loro come una casa che accoglie, caratterizzata da un clima di famiglia fatto di fiducia e confidenza. L'anelito alla fraternità, tante volte emerso dall'ascolto sinodale dei giovani, chiede alla Chiesa di essere « madre per tutti e casa per molti »: [83] la pastorale ha il compito di realizzare nella storia la maternità universale della Chiesa attraverso gesti concreti e profetici di accoglienza gioiosa e quotidiana che ne fanno una casa per i giovani.

L'animazione vocazionale della pastorale

139. La vocazione è il fulcro intorno a cui si integrano tutte le dimensioni della persona. Tale principio non riguarda solamente il singolo credente, ma anche la pastorale nel suo insieme. È quindi molto importante chiarire che solo nella dimensione vocazionale tutta la pastorale può trovare un principio unificante, perché in essa trova la sua origine e il suo compimento. Nei cammini di conversione pastorale in atto non si chiede quindi di rafforzare la pastorale vocazionale in quanto settore separato e indipendente, ma di animare l'intera pastorale della Chiesa presentando con efficacia la molteplicità delle vocazioni. Il fine della pastorale è infatti aiutare tutti e ciascuno, attraverso un cammino di discernimento, a giungere alla « misura della pienezza di Cristo ».[84]

Una pastorale vocazionale per i giovani

140. Fin dall'inizio del cammino sinodale è emersa con forza la necessità di qualificare vocazionalmente la pastorale giovanile. In tal modo emergono le due caratteristiche indispensabili di una pastorale destinata alle giovani generazioni: è « giovanile », perché i suoi destinatari si trovano in quella singolare e irripetibile età della vita che è la giovinezza; è « vocazionale », perché la giovinezza è la stagione privilegiata delle scelte di vita e della risposta alla

[83] Francesco, *Evangelii gaudium*, n. 287.
[84] *Ef* 4, 13.

chiamata di Dio. La « vocazionalità » della pastorale giovanile non va intesa in modo esclusivo, ma intensivo. Dio chiama a tutte le età della vita – dal grembo materno fino alla vecchiaia –, ma la giovinezza è il momento privilegiato dell'ascolto, della disponibilità e dell'accoglienza della volontà di Dio.

Il Sinodo avanza la proposta che a livello di Conferenza Episcopale Nazionale si predisponga un « Direttorio di pastorale giovanile » in chiave vocazionale che possa aiutare i responsabili diocesani e gli operatori locali a qualificare la loro formazione ed azione con e per i giovani.

Dalla frammentazione all'integrazione

141. Pur riconoscendo che la progettazione per settori pastorali è necessaria per evitare l'improvvisazione, in varie occasioni i Padri sinodali hanno comunicato il loro disagio per una certa frammentazione della pastorale della Chiesa. In particolare si sono riferiti alle varie pastorali che riguardano i giovani: pastorale giovanile, familiare, vocazionale, scolastica e universitaria, sociale, culturale, caritativa, del tempo libero, ecc. La moltiplicazione di uffici molto specializzati, ma a volte separati, non giova alla significatività della proposta cristiana. In un mondo frammentato che produce dispersione e moltiplica le appartenenze, i giovani hanno bisogno di essere aiutati a unificare la vita, leggendo in profondità le esperienze quotidiane e facendo discernimento. Se questa è la priorità, è necessario sviluppare maggiore coordinamento e integrazione tra i diversi ambiti, passando da un lavoro per « uffici » a un lavoro per « progetti ».

Il rapporto fruttuoso tra eventi e vita quotidiana

142. Durante il Sinodo in molte occasioni si è parlato della Giornata Mondiale della Gioventù e anche di tanti altri eventi che si svolgono a livello continentale, nazionale e diocesano, insieme a quelli organizzati da associazioni, movimenti, congregazioni religiose e da altri soggetti ecclesiali. Tali momenti di incontro e di condivisione sono apprezzati pressoché ovunque perché offrono la possibilità di camminare nella logica del pellegrinaggio, di sperimentare la fraternità con tutti, di condividere gioiosamente la fede e di crescere nell'appartenenza alla Chiesa. Per tanti giovani sono stati un'esperienza di trasfigurazione, in cui hanno sperimentato la bellezza del volto del Signore e fatto scelte di vita importanti. I frutti migliori di queste esperienze

si raccolgono nella vita quotidiana. Diviene quindi importante progettare e realizzare queste convocazioni come tappe significative di un processo virtuoso più ampio.

Centri giovanili

143. Spazi specifici dedicati dalla comunità cristiana ai giovani, come gli oratori e i centri giovanili e altre strutture simili manifestano la passione educativa della Chiesa. Essi si declinano in molti modi, ma rimangono ambiti privilegiati in cui la Chiesa si fa casa accogliente per adolescenti e giovani, che possono scoprire i loro talenti e metterli a disposizone nel servizio. Essi trasmettono un patrimonio educativo molto ricco, da condividere su larga scala, a sostegno delle famiglie e della stessa società civile.

Nel dinamismo di una Chiesa in uscita è però necessario pensare a un rinnovamento creativo e flessibile di queste realtà, passando dall'idea di centri statici, dove i giovani possano venire, all'idea di soggetti pastorali in movimento con e verso i giovani, capaci cioè di incontrarli nei loro luoghi di vita ordinari – la scuola e l'ambiente digitale, le periferie esistenziali, il mondo rurale e quello del lavoro, l'espressione musicale e artistica, ecc. – generando un nuovo tipo di apostolato più dinamico e attivo.

Capitolo III
Un rinnovato slancio missionario

Alcune sfide urgenti

144. La sinodalità è il metodo con cui la Chiesa può affrontare antiche e nuove sfide, potendo raccogliere e far dialogare i doni di tutti i suoi membri, a partire dai giovani. Grazie ai lavori del Sinodo, nella Prima parte di questo *Documento* abbiamo delineato alcuni ambiti in cui è urgente lanciare o rinnovare lo slancio della Chiesa nel realizzare la missione che Cristo le ha affidato, che qui cerchiamo di affrontare in maniera più concreta.

La missione nell'ambiente digitale

145. L'ambiente digitale rappresenta per la Chiesa una sfida su molteplici livelli; è imprescindibile quindi approfondire la conoscenza delle sue dinamiche e la sua portata dal punto di vista antropologico ed etico. Esso richiede non solo di abitarlo e di promuovere le sue potenzialità comunicative in vista dell'annuncio cristiano, ma anche di impregnare di Vangelo le

sue culture e le sue dinamiche. Alcune esperienze in questo senso sono già in corso e vanno incoraggiate, approfondite, condivise. La priorità che molti assegnano all'immagine come veicolo comunicativo non potrà non interrogare le modalità di trasmissione di una fede che si basa sull'ascolto della Parola di Dio e sulla lettura della Sacra Scrittura. I giovani cristiani, nativi digitali come i loro coetanei, trovano qui una autentica missione, in cui alcuni sono già impegnati. Sono peraltro gli stessi giovani a chiedere di essere accompagnati in un discernimento sulle modalità mature di vita in un ambiente oggi fortemente digitalizzato che permetta di cogliere le opportunità scongiurando i rischi.

146. Il Sinodo auspica che nella Chiesa si istituiscano ai livelli adeguati appositi Uffici o organismi per la cultura e l'evangelizzazione digitale, che, con l'imprescindibile contributo di giovani, promuovano l'azione e la riflessione ecclesiale in questo ambiente. Tra le loro funzioni, oltre a favorire lo scambio e la diffusione di buone pratiche a livello personale e comunitario, e a sviluppare strumenti adeguati di educazione digitale e di evangelizzazione, potrebbero anche gestire sistemi di certificazione dei siti cattolici, per contrastare la diffusione di *fake news* riguardanti la Chiesa, o cercare le strade per persuadere le autorità pubbliche a promuovere politiche e strumenti sempre più stringenti per la protezione dei minori sul *web*.

Migranti: abbattere muri e costruire ponti

147. Molti tra i migranti sono giovani. La diffusione universale della Chiesa le offre la grande opportunità di far dialogare le comunità da cui essi partono e quelle in cui essi arrivano, contribuendo a superare paure e diffidenze, e a rinforzare i legami che le migrazioni rischiano di spezzare. «Accogliere, proteggere, promuovere e integrare», i quattro verbi con cui Papa Francesco sintetizza le linee di azione in favore dei migranti, sono verbi sinodali.

Metterli in atto richiede l'azione della Chiesa a tutti i livelli e coinvolge tutti i membri delle comunità cristiane. Dal canto loro, i migranti, opportunamente accompagnati, potranno offrire risorse spirituali, pastorali e missionarie alle comunità che li accolgono. Di particolare importanza è l'impegno culturale e politico, da portare avanti anche attraverso apposite

strutture, per lottare contro la diffusione della xenofobia, del razzismo e del rifiuto dei migranti. Le risorse della Chiesa cattolica sono un elemento vitale nella lotta al traffico di esseri umani, come risulta chiaro nell'opera di molte religiose. Il ruolo del *Santa Marta Group*, che unisce i responsabili religiosi e delle forze dell'ordine, è cruciale e rappresenta una buona pratica a cui ispirarsi. Non vanno tralasciati l'impegno per garantire il diritto effettivo di rimanere nel proprio Paese per le persone che non vorrebbero migrare ma sono costrette a farlo e il sostegno alle comunità cristiane che le migrazioni minacciano di svuotare.

Le donne nella Chiesa sinodale

148. Una Chiesa che cerca di vivere uno stile sinodale non potrà fare a meno di riflettere sulla condizione e sul ruolo delle donne al proprio interno, e di conseguenza anche nella società. I giovani e le giovani lo chiedono con grande forza. Le riflessioni sviluppate richiedono di trovare attuazione attraverso un'opera di coraggiosa conversione culturale e di cambiamento nella pratica pastorale quotidiana. Un ambito di particolare importanza a questo riguardo è quello della presenza femminile negli organi ecclesiali a tutti i livelli, anche in funzioni di responsabilità, e della partecipazione femminile ai processi decisionali ecclesiali nel rispetto del ruolo del ministero ordinato. Si tratta di un dovere di giustizia, che trova ispirazione tanto nel modo in cui Gesù si è relazionato con uomini e donne del suo tempo, quanto nell'importanza del ruolo di alcune figure femminili nella Bibbia, nella storia della salvezza e nella vita della Chiesa.

Sessualità: una parola chiara, libera, autentica

149. Nell'attuale contesto culturale la Chiesa fatica a trasmettere la bellezza della visione cristiana della corporeità e della sessualità, così come emerge dalla Sacra Scrittura, dalla Tradizione e dal Magistero degli ultimi Papi. Appare quindi urgente una ricerca di modalità più adeguate, che si traducano concretamente nell'elaborazione di cammini formativi rinnovati. Occorre proporre ai giovani un'antropologia dell'affettività e della sessualità capace anche di dare il giusto valore alla castità, mostrandone con saggezza pedagogica il significato più autentico per la crescita della persona, in tutti gli stati di vita. Si tratta di puntare sull'ascolto empatico, l'accompagnamen-

to e il discernimento, sulla linea indicata dal recente Magistero. Per questo occorre curare la formazione di operatori pastorali che risultino credibili, a partire dalla maturazione delle proprie dimensioni affettive e sessuali.

150. Esistono questioni relative al corpo, all'affettività e alla sessualità che hanno bisogno di una più approfondita elaborazione antropologica, teologica e pastorale, da realizzare nelle modalità e ai livelli più convenienti, da quelli locali a quello universale. Tra queste emergono in particolare quelle relative alla differenza e armonia tra identità maschile e femminile e alle inclinazioni sessuali. A questo riguardo il Sinodo ribadisce che Dio ama ogni persona e così fa la Chiesa, rinnovando il suo impegno contro ogni discriminazione e violenza su base sessuale. Ugualmente riafferma la determinante rilevanza antropologica della differenza e reciprocità tra l'uomo e la donna e ritiene riduttivo definire l'identità delle persone a partire unicamente dal loro « orientamento sessuale ».[85]

Esistono già in molte comunità cristiane cammini di accompagnamento nella fede di persone omosessuali: il Sinodo raccomanda di favorire tali percorsi. In questi cammini le persone sono aiutate a leggere la propria storia; ad aderire con libertà e responsabilità alla propria chiamata battesimale; a riconoscere il desiderio di appartenere e contribuire alla vita della comunità; a discernere le migliori forme per realizzarlo. In questo modo si aiuta ogni giovane, nessuno escluso, a integrare sempre più la dimensione sessuale nella propria personalità, crescendo nella qualità delle relazioni e camminando verso il dono di sé.

Economia, politica, lavoro, casa comune

151. La Chiesa si impegna nella promozione di una vita sociale, economica e politica nel segno della giustizia, della solidarietà e della pace, come anche i giovani chiedono con forza. Questo richiede il coraggio di farsi voce di chi non ha voce presso i *leader* mondiali, denunciando corruzione, guerre, commercio di armi, narcotraffico e sfruttamento delle risorse naturali e invitando alla conversione coloro che ne sono responsabili. In una prospettiva integrale, ciò non può essere separato dall'impegno per l'inclusione dei più fragili, costruendo percorsi che permettano loro non solo di trovare risposta

[85] Congregazione per la Dottrina della Fede, *Lettera ai Vescovi della Chiesa Cattolica sulla cura pastorale delle persone omosessuali*, 1 ottobre 1986, n. 16.

ai propri bisogni, ma anche di recare il proprio contributo alla costruzione della società.

152. Consapevole che «il lavoro costituisce una dimensione fondamentale dell'esistenza dell'uomo sulla terra»[86] e che la sua mancanza è umiliante per molti giovani, il Sinodo raccomanda alle Chiese locali di favorire e accompagnare l'inserimento dei giovani in questo mondo, anche attraverso il sostegno di iniziative di imprenditoria giovanile. Esperienze in questo senso sono diffuse in molte Chiese locali e vanno sostenute e potenziate.

153. La promozione della giustizia interpella anche la gestione dei beni della Chiesa. I giovani si sentono a casa in una Chiesa dove l'economia e la finanza sono vissute nella trasparenza e nella coerenza. Scelte coraggiose nella prospettiva della sostenibilità, come indicato dall'enciclica *Laudato si'*, sono necessarie, in quanto il mancato rispetto dell'ambiente genera nuove povertà, di cui i giovani sono le prime vittime. I sistemi si cambiano anche mostrando che è possibile un modo diverso di vivere la dimensione economica e finanziaria. I giovani spronano la Chiesa a essere profetica in questo campo, con le parole ma soprattutto attraverso scelte che mostrino che un'economia amica della persona e dell'ambiente è possibile. Insieme a loro possiamo farlo.

154. Rispetto alle questioni ecologiche, sarà importante offrire linee guida per la concreta attuazione della *Laudato si'* nelle pratiche ecclesiali. Numerosi interventi hanno sottolineato l'importanza di offrire ai giovani una formazione all'impegno sociopolitico e la risorsa che la dottrina sociale della Chiesa rappresenta a questo riguardo. I giovani impegnati in politica vanno sostenuti e incoraggiati a operare per un reale cambiamento delle strutture sociali ingiuste.

Nei contesti interculturali e interreligiosi

155. Il pluralismo culturale e religioso è una realtà crescente nella vita sociale dei giovani. I giovani cristiani offrono una bella testimonianza del Vangelo quando vivono la loro fede in un modo che trasforma la loro vita e le loro azioni quotidiane. Sono chiamati ad aprirsi ai giovani di altre tradizioni religiose e spirituali, a mantenere con loro rapporti autentici che favoriscano

[86] San Giovanni Paolo II, *Laborem exercens*, n. 4.

la conoscenza reciproca e guariscano dai pregiudizi e dagli stereotipi. Essi sono così i pionieri di una nuova forma di dialogo interreligioso e interculturale, che contribuisce a liberare le nostre società dall'esclusione, dall'estremismo, dal fondamentalismo e anche dalla manipolazione della religione a fini settari o populisti. Testimoni del Vangelo, questi giovani con i loro coetanei diventano promotori di una cittadinanza inclusiva della diversità e di un impegno religioso socialmente responsabile e costruttivo del legame sociale e della pace.

Recentemente, proprio su proposta dei giovani, sono state lanciate iniziative per offrire l'opportunità di sperimentare la convivenza tra appartenenti a religioni e culture diverse, perché tutti in un clima di convivialità e nel rispetto delle rispettive fedi siano attori di un impegno comune e condiviso nella società.

I giovani per il dialogo ecumenico

156. Per quanto riguarda il cammino di riconciliazione tra tutti i cristiani, il Sinodo è riconoscente per il desiderio di molti giovani di far crescere l'unità tra le comunità cristiane separate. Impegnandosi in questa linea, assai spesso i giovani approfondiscono le radici della propria fede e sperimentano una reale apertura verso quanto gli altri possono donare. Intuiscono che Cristo già ci unisce, anche se alcune differenze permangono. Come ha affermato papa Francesco in occasione della visita al Patriarca Bartolomeo nel 2014, sono i giovani « che oggi ci sollecitano a fare passi in avanti verso la piena comunione. E ciò non perché essi ignorino il significato delle differenze che ancora ci separano, ma perché sanno vedere oltre, sono capaci di cogliere l'essenziale che già ci unisce ».[87]

Capitolo IV
Formazione integrale

Concretezza, complessità e integralità

157. La condizione attuale è caratterizzata da una crescente complessità dei fenomeni sociali e dell'esperienza individuale. Nella concretezza della vita i cambiamenti in atto si influenzano reciprocamente e non possono es-

[87] Francesco, *Intervento in occasione della Divina Liturgia, Chiesa Patriarcale di San Giorgio*, Istanbul, 30 novembre 2014.

sere affrontati con uno sguardo selettivo. Nel reale tutto è connesso: la vita familiare e l'impegno professionale, l'utilizzo delle tecnologie e il modo di sperimentare la comunità, la difesa dell'embrione e quella del migrante. La concretezza ci parla di una visione antropologica della persona come totalità e di un modo di conoscere che non separa ma coglie i nessi, apprende dall'esperienza rileggendola alla luce della Parola, si lascia ispirare dalle testimonianze esemplari più che dai modelli astratti. Ciò richiede un nuovo approccio formativo, che punti all'integrazione delle prospettive, renda capaci di cogliere l'intreccio dei problemi e sappia unificare le diverse dimensioni della persona. Questo approccio è in profonda sintonia con la visione cristiana che contempla nell'incarnazione del Figlio l'incontro inseparabile del divino e dell'umano, della terra e del cielo.

Educazione, scuola e università

158. Vi è stata durante il Sinodo una particolare insistenza sul compito decisivo e insostituibile della formazione professionale, della scuola e dell'università, anche perché si tratta dei luoghi in cui la maggior parte dei giovani passa molto del proprio tempo. In alcune parti del mondo l'educazione di base è la prima e più importante domanda che i giovani rivolgono alla Chiesa. Per la comunità cristiana è importante dunque esprimere una presenza significativa in questi ambienti con docenti qualificati, cappellanie significative e un impegno culturale adeguato.

Una riflessione particolare meritano le istituzioni educative cattoliche, che esprimono la sollecitudine della Chiesa per la formazione integrale dei giovani. Si tratta di spazi preziosi per l'incontro del Vangelo con la cultura di un popolo e per lo sviluppo della ricerca. Esse sono chiamate a proporre un modello di formazione che sia capace di far dialogare la fede con le domande del mondo contemporaneo, con le diverse prospettive antropologiche, con le sfide della scienza e della tecnica, con i cambiamenti del costume sociale e con l'impegno per la giustizia.

Un'attenzione particolare va riservata in questi ambienti alla promozione della creatività giovanile nei campi della scienza e dell'arte, della poesia e della letteratura, della musica e dello sport, del digitale e dei media, ecc. In tal modo i giovani potranno scoprire i loro talenti e metterli poi a disposizione della società per il bene di tutti.

Preparare nuovi formatori

159. La recente Costituzione Apostolica *Veritatis gaudium* sulle università e le facoltà ecclesiastiche ha proposto alcuni criteri fondamentali per un progetto formativo che risulti all'altezza delle sfide del presente: la contemplazione spirituale, intellettuale ed esistenziale del kerygma, il dialogo a tutto campo, la trans-disciplinarità esercitata con sapienza e creatività e la necessità urgente di «fare rete».[88] Tali principi possono ispirare tutti gli ambiti educativi e formativi; la loro assunzione andrà anzitutto a vantaggio della formazione dei nuovi educatori, aiutandoli ad aprirsi a una visione sapienziale e capace di integrare esperienza e verità. Un compito fondamentale giocano a livello mondiale le Università Pontificie e a livello continentale e nazionale le Università Cattoliche e i centri di studio. La verifica periodica, la qualificazione esigente e il rinovamento costante di queste istituzioni è un grande investimento strategico per il bene dei giovani e della Chiesa intera.

Formare discepoli missionari

160. Il cammino sinodale ha insistito sul desiderio crescente di dare spazio e corpo al protagonismo giovanile. È evidente che l'apostolato dei giovani verso altri giovani non può essere improvvisato, ma deve essere frutto di un cammino formativo serio e adeguato: come accompagnare questo processo? Come offrire migliori strumenti ai giovani affinché siano autentici testimoni del Vangelo? Questa domanda coincide anche con il desiderio di molti giovani di conoscere meglio la propria fede: scoprirne le radici bibliche, cogliere lo sviluppo storico della dottrina, il senso dei dogmi, la ricchezza della liturgia. Ciò rende possibile ai giovani riflettere sulle questioni attuali in cui la fede viene messa alla prova, per saper rendere ragione della speranza che è in loro.[89]

Per questo il Sinodo propone la valorizzazione delle esperienze di missione giovanile attraverso l'istituzione di centri di formazione per l'evangelizzazione destinati ai giovani e alle giovani coppie attraverso un'esperienza integrale che si concluderà con l'invio in missione. Vi sono già iniziative di questo tipo in vari territori, ma si chiede a ogni Conferenza Episcopale di studiarne la fattibilità nel proprio contesto.

[88] Cfr *Veritatis gaudium*, n. 4, d.
[89] Cfr 1 *Pt* 3, 15.

Un tempo per accompagnare al discernimento

161. Molte volte è risuonato nell'aula sinodale un accorato appello a investire con generosità per i giovani passione educativa, tempo prolungato e anche risorse economiche. Raccogliendo vari contributi e desideri emersi durante il confronto sinodale, insieme all'ascolto di esperienze qualificate già in atto, il Sinodo propone con convinzione a tutte le Chiese particolari, alle congregazioni religiose, ai movimenti, alle associazioni e ad altri soggetti ecclesiali di offrire ai giovani un'esperienza di accompagnamento in vista del discernimento. Tale esperienza – la cui durata va fissata secondo i contesti e le opportunità – si può qualificare come *un tempo destinato alla maturazione della vita cristiana adulta*. Dovrebbe prevedere un distacco prolungato dagli ambienti e dalle relazioni abituali, ed essere costruita intorno ad almeno tre cardini indispensabili: un'esperienza di vita fraterna condivisa con educatori adulti che sia essenziale, sobria e rispettosa della casa comune; una proposta apostolica forte e significativa da vivere insieme; un'offerta di spiritualità radicata nella preghiera e nella vita sacramentale. In questo modo vi sono tutti gli ingredienti necessari perché la Chiesa possa offrire ai giovani che lo vorranno una profonda esperienza di discernimento vocazionale.

Accompagnamento al matrimonio

162. Va ribadita l'importanza di accompagnare le coppie lungo il cammino di preparazione al matrimonio, tenendo conto che ci sono diversi modi legittimi di organizzare tali itinerari. Come afferma *Amoris laetitia* al n. 207, «non si tratta di dare loro tutto il Catechismo, né di saturarli con troppi argomenti. [...] Si tratta di una sorta di "iniziazione" al sacramento del matrimonio che fornisca loro gli elementi necessari per poterlo ricevere con le migliori disposizioni e iniziare con una certa solidità la vita familiare». È importante proseguire l'accompagnamento delle giovani famiglie, soprattutto nei primi anni di matrimonio, aiutandole anche a farsi parte attiva della comunità cristiana.

La formazione dei seminaristi e di consacrati/e

163. Il compito specifico della formazione integrale dei candidati al ministero ordinato e alla vita consacrata maschile e femminile rimane una sfida importante per la Chiesa. Si richiama anche l'importanza di una solida formazione culturale e teologica per consacrate e consacrati. Per quanto riguarda i

seminari, il primo compito è ovviamente l'assunzione e la traduzione operativa della nuova *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis.* Durante il Sinodo sono emerse alcune sottolineature importanti, che conviene menzionare.

In primo luogo la scelta dei formatori: non basta che siano culturalmente preparati, occorre che siano capaci di relazioni fraterne, di un ascolto empatico e di profonda libertà interiore. In secondo luogo, per un accompagnamento adeguato sarà necessario un serio e competente lavoro in *équipe* educative differenziate, che includano figure femminili. La costituzione di queste *équipe* formative in cui interagiscono vocazioni diverse è una piccola ma preziosa forma di sinodalità, che incide sulla mentalità dei giovani nella formazione iniziale. In terzo luogo, la formazione deve puntare a sviluppare nei futuri pastori e consacrati la capacità di esercitare il loro ruolo di guida in modo autorevole e non autoritario, educando i giovani candidati a donarsi per la comunità. Particolare attenzione va prestata ad alcuni criteri formativi quali: il superamento di tendenze al clericalismo, la capacità di lavoro in *équipe*, la sensibilità per i poveri, la trasparenza di vita, la disponibilità a lasciarsi accompagnare. In quarto luogo è decisiva la serietà del discernimento iniziale, perché troppe volte i giovani che si presentano ai seminari o alle case di formazione vengono accolti senza una conoscenza adeguata e una rilettura approfondita della loro storia. La questione diventa particolarmente delicata nel caso di «seminaristi vaganti»: l'instabilità relazionale e affettiva, e la mancanza di radicamento ecclesiali sono segnali pericolosi. Trascurare la normativa ecclesiale a questo riguardo costituisce un comportamento irresponsabile, che può avere conseguenze molto gravi per la comunità cristiana. Un quinto punto riguarda la consistenza numerica delle comunità di formazione: in quelle troppo grandi si corre il rischio della spersonalizzazione del percorso e di una conoscenza non adeguata dei giovani in cammino, mentre quelle troppo piccole rischiano di essere soffocanti e sottomesse a logiche di dipendenza; in questi casi la soluzione migliore è costituire seminari interdiocesani o case di formazione condivise tra più province religiose, con progetti formativi chiari e responsabilità ben definite.

164. Il Sinodo formula tre proposte per favorire il rinnovamento.

La prima riguarda la formazione congiunta di laici, consacrati e sacerdoti. È importante tenere in contatto permanente i giovani e le giovani in formazione con la vita quotidiana delle famiglie e delle comunità, con particolare

attenzione alla presenza di figure femminili e di coppie cristiane, così che la formazione sia radicata nella concretezza della vita e caratterizzata da un tratto relazionale capace di interagire con il contesto sociale e culturale.

La seconda proposta implica l'inserimento nel curriculum di preparazione al ministero ordinato e alla vita consacrata di una preparazione specifica riguardante la pastorale dei giovani, attraverso corsi di formazione mirati ed esperienze vissute di apostolato e di evangelizzazione.

La terza proposta chiede che, all'interno di un autentico discernimento delle persone e delle situazioni secondo la visione e lo spirito della *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis*, si valuti la possibilità di verificare il cammino formativo in senso esperienziale e comunitario. Questo vale specialmente per l'ultima tappa del percorso che prevede il graduale inserimento nella responsabilità pastorale. Le formule e le modalità potranno essere indicate dalle Conferenze Episcopali di ogni Paese, attraverso le loro *Ratio nationalis*.

CONCLUSIONE

Chiamati a diventare santi

165. Tutte le diversità vocazionali si raccolgono nell'unica e universale chiamata alla santità, che in fondo non può essere altro che il compimento di quell'appello alla gioia dell'amore che risuona nel cuore di ogni giovane. Effettivamente solo a partire dall'unica vocazione alla santità si possono articolare le differenti forme di vita, sapendo che Dio « ci vuole santi e non si aspetta che ci accontentiamo di un'esistenza mediocre, annacquata, inconsistente ».[90] La santità trova la sua fonte inesauribile nel Padre, che attraverso il suo Spirito ci invia Gesù, « il santo di Dio »[91] venuto in mezzo a noi per renderci santi attraverso l'amicizia con Lui, che porta gioia e pace nella nostra vita. Recuperare in tutta la pastorale ordinaria della Chiesa il contatto vivente con l'esistenza felice di Gesù è la condizione fondamentale per ogni rinnovamento.

Risvegliare il mondo con la santità

166. Noi dobbiamo essere santi per poter invitare i giovani a diventarlo. I giovani hanno chiesto a gran voce una Chiesa autentica, luminosa, traspa-

[90] Francesco, *Gaudete et exsultate*, n. 1.
[91] *Mc* 1, 24.

rente, gioiosa: solo una Chiesa dei santi può essere all'altezza di tali richieste! Molti di loro l'hanno lasciata perché non vi hanno trovato santità, ma mediocrità, presunzione, divisione e corruzione. Purtroppo il mondo è indignato dagli abusi di alcune persone della Chiesa piuttosto che ravvivato dalla santità dei suoi membri: per questo la Chiesa nel suo insieme deve compiere un deciso, immediato e radicale cambio di prospettiva! I giovani hanno bisogno di santi che formino altri santi, mostrando così che «la santità è il volto più bello della Chiesa».[92] Esiste un linguaggio che tutti gli uomini e le donne di ogni tempo, luogo e cultura possono comprendere, perché è immediato e luminoso: è il linguaggio della santità.

Trascinati dalla santità dei giovani

167. È stato chiaro fin dall'inizio del percorso sinodale che i giovani sono parte integrante della Chiesa. Lo è quindi anche la loro santità, che in questi ultimi decenni ha prodotto una multiforme fioritura in tutte le parti del mondo: contemplare e meditare durante il Sinodo il coraggio di tanti giovani che hanno rinunciato alla loro vita pur di mantenersi fedeli al Vangelo è stato per noi commovente; ascoltare le testimonianze dei giovani presenti al Sinodo che nel mezzo di persecuzioni hanno scelto di condividere la passione del Signore Gesù è stato rigenerante. Attraverso la santità dei giovani la Chiesa può rinnovare il suo ardore spirituale e il suo vigore apostolico. Il balsamo della santità generata dalla vita buona di tanti giovani può curare le ferite della Chiesa e del mondo, riportandoci a quella pienezza dell'amore a cui da sempre siamo stati chiamati: i giovani santi ci spingono a ritornare al nostro primo amore.[93]

[01722-IT.01] [Testo originale: Italiano][94]

[92] Francesco, *Gaudete et exsultate*, n. 9.

[93] Cfr *Ap* 2, 4.

[94] Commissione Teologica Internazionale, *La sinodalità nella vita e nella missione della Chiesa*, 2 marzo 2018, n. 9. Il documento illustra inoltre la natura della sinodalità in questi termini: «La dimensione sinodale della Chiesa esprime il carattere di soggetto attivo di tutti i Battezzati e insieme lo specifico ruolo del ministero episcopale in comunione collegiale e gerarchica con il Vescovo di Roma. Questa visione ecclesiologica invita a promuovere il dispiegarsi della comunione sinodale tra "tutti", "alcuni" e "uno". A diversi livelli e in diverse forme, sul piano delle Chiese particolari, su quello dei loro raggruppamenti a livello regionale e su quello della Chiesa universale, la sinodalità implica l'esercizio del *sensus fidei* della *universitas fidelium* (tutti), il ministero di guida del collegio dei Vescovi, ciascuno con il suo presbiterio (alcuni), e il ministero di unità del Vescovo e del Papa (uno). Risultano così coniugati, nella dinamica sinodale, l'aspetto comunitario che include tutto il Popolo di Dio, la dimensione collegiale relativa all'esercizio del ministero episcopale e il ministero primaziale del Vescovo di Roma. Questa correlazione promuove quella *singularis conspiratio* tra i fedeli e i Pastori che è icona della eterna *conspiratio* vissuta nella Santa Trinità» (n. 64).

Votazioni del Documento finale

AVENTI DIRITTO = 268
VOTAZIONE I e II parte - PRESENTI = 249 - 2/3 dei presenti = 166

N°	TITULUS	Placet	Non placet
	INTRODUZIONE		
1.	L'evento sinodale che abbiamo vissuto	227	1
2.	Il processo di preparazione	229	1
3.	Il Documento finale dell'Assemblea sinodale	191	43
	PROEMIO		
4.	Gesù cammina con i discepoli di Emmaus	235	2
	I PARTE		
5.	«CAMMINAVA CON LORO»	239	1
	Capitolo I – Una Chiesa in ascolto		
	Ascoltare e vedere con empatia		
6.	Il valore dell'ascolto	238	2
7.	I giovani desiderano essere ascoltati	238	1
8.	L'ascolto nella Chiesa	236	5
9.	L'ascolto dei pastori e di laici qualificati	235	7
	Le diversità di contesti e culture		
10.	Un mondo al plurale	240	0
11.	Cambiamenti in atto	238	2
12.	Esclusione ed emarginazione	240	1
13.	Uomini e donne	221	18
14.	La colonizzazione culturale	233	5
	Un primo sguardo alla Chiesa di oggi		
15.	L'impegno educativo della Chiesa	233	2
16.	Le attività della pastorale giovanile	238	3
17.	Il peso della gestione amministrativa	220	16
18.	La situazione delle parrocchie	228	9
19.	L'iniziazione alla vita cristiana	239	2
20.	La formazione di seminaristi e consacrati	227	12
	Capitolo II – Tre snodi cruciali		
	Le novità dell'ambiente digitale		
21.	Una realtà pervasiva	235	3

N°	TITULUS	Placet	Non placet
22.	La rete delle opportunità	231	3
23.	Il lato oscuro della rete	232	2
24.	Il lato oscuro della rete (bis)	235	3
	I migranti come paradigma del nostro tempo		
25.	Un fenomeno pluriforme	231	7
26.	Violenza e vulnerabilità	234	5
27.	Storie di separazione e di incontro	234	3
28.	Il ruolo profetico della Chiesa	235	3
	Riconoscere e reagire a tutti i tipi di abuso		
29.	Fare verità e chiedere perdono	208	30
30.	Andare alla radice	204	31
31.	Gratitudine e incoraggiamento	234	8
	Capitolo III – Identità e relazioni		
	Famiglia e rapporti intergenerazionali		
32.	La famiglia punto di riferimento privilegiato	237	2
33.	L'importanza della maternità e della paternità	222	18
34.	I rapporti tra le generazioni	237	1
35.	Giovani e radici culturali	233	4
36.	Amicizia e rapporti tra pari	239	2
	Corpo e affettività		
37.	Cambiamenti in atto	206	33
38.	La recezione degli insegnamenti morali della Chiesa	214	25
39.	Le domande dei giovani	195	43
	Forme di vulnerabilità		
40.	Il mondo del lavoro	235	2
41.	Violenza e persecuzioni	239	1
42.	Emarginazione e disagio sociale	234	3
43.	L'esperienza della sofferenza	241	1
44.	La risorsa della vulnerabilità	235	3
	Capitolo IV – Essere giovani oggi		
	Aspetti della cultura giovanile odierna		
45.	Originalità e specificità	238	2
46.	Impegno e partecipazione sociale	235	1

N°	TITULUS	Placet	Non placet
47.	Arte, musica e sport	232	7
	Spiritualità e religiosità		
48.	I contesti religiosi diversi	239	1
49.	La ricerca religiosa	238	1
50.	L'incontro con Gesù	238	1
51.	Il desiderio di una liturgia viva	227	9
	Partecipazione e protagonismo		
52.	I giovani desiderano protagonismo	230	9
53.	Le ragioni di una distanza	234	8
54.	I giovani nella Chiesa	235	3
55.	Le donne nella Chiesa	209	30
56.	La missione dei giovani verso i loro coetanei	237	2
57.	Desiderio di una comunità ecclesiale più autentica e fraterna	234	8
	II PARTE		
58.	«SI APPRIRONO LORO GLI OCCHI»	238	1
	Una nuova Pentecoste		
59.	L'azione dello Spirito Santo	234	2
60.	Lo Spirito ringiovanisce la Chiesa	236	4
61.	Lo Spirito nella vita del credente	238	2
62.	Un'autentica esperienza di Dio	240	3
	Capitolo I – Il dono della giovinezza		
	Gesù giovane tra i giovani		
63.	La giovinezza di Gesù	232	9
64.	Con lo sguardo del Signore	236	5
65.	Caratteri dell'età giovanile	232	7
66.	La sana inquietudine dei giovani	232	5
67.	I giovani feriti	235	5
	Diventare adulti		
68.	L'età delle scelte	238	1
69.	L'esistenza sotto il segno della missione	238	2
70.	Una pedagogia capace di interpellare	236	3
71.	Il vero senso dell'autorità	237	1
72.	Il legame con la famiglia	244	0

N°	TITULUS	Placet	Non placet
	Chiamati alla libertà		
73.	Il Vangelo della libertà	226	4
74.	Una libertà responsoriale	239	1
75.	La libertà e la fede	235	0
76.	La libertà ferita e redenta	238	0
	Capitolo II – Il mistero della vocazione		
	La ricerca della vocazione		
77.	Vocazione, viaggio e scoperta	237	3
78.	Vocazione, grazia e libertà	236	3
79.	Creazione e vocazione	235	3
80.	Per una cultura vocazionale	230	10
	La vocazione a seguire Gesù		
81.	Il fascino di Gesù	238	1
82.	Fede, vocazione e discepolato	237	3
83.	La Vergine Maria	236	2
	Vocazione e vocazioni		
84.	Vocazione e missione della Chiesa	230	2
85.	La varietà dei carismi	239	3
86.	Professione e vocazione	232	7
87.	La famiglia	210	6
88.	La vita consacrata	227	4
89.	Il ministero ordinato	231	7
90.	La condizione dei «single»	212	29
	Capitolo III – La missione di accompagnare		
	La Chiesa che accompagna		
91.	Di fronte alle scelte	234	2
92.	Spezzare insieme il pane	238	1
93.	Ambienti e ruoli	238	3
94.	Accompagnare l'inserimento nella società	241	3
	L'accompagnamento comunitario, di gruppo e personale		
95.	Una tensione feconda	243	3
96.	L'accompagnamento comunitario e di gruppo	240	3
97.	L'accompagnamento spirituale e personale	241	3

N°	TITULUS	Placet	Non placet
98.	Accompagnamento e sacramento della Riconciliazione	239	6
99.	Un accompagnamento integrale	236	5
100.	L'accompagnamento nella formazione al ministero ordinato e alla vita consacrata	241	5
	Accompagnatori di qualità		
101.	Chiamati ad accompagnare	239	2
102.	Il profilo dell'accompagnatore	240	4
103.	L'importanza della formazione	237	4
	Capitolo IV – L'arte di discernere		
	La Chiesa, ambiente per discernere		
104.	Una costellazione di significati nella varietà delle tradizioni spirituali	235	3
105.	Il rimando costitutivo alla Parola e alla Chiesa	236	3
	La coscienza in discernimento		
106.	Dio parla al cuore	223	20
107.	L'idea cristiana di coscienza	219	23
108.	La formazione della coscienza	205	36
109.	La coscienza ecclesiale	205	34
	La pratica del discernimento		
110.	La familiarità con il Signore	238	3
111.	Le disposizioni del cuore	235	4
112.	Il dialogo di accompagnamento	238	2
113.	La decisione e la conferma	238	3
	AVENTI DIRITTO = 268		
	VOTAZIONE III parte - PRESENTI = 248 - 2/3 dei presenti = 166		
	III PARTE		
114.	«PARTIRONO SENZA INDUGIO»	242	0
	Una Chiesa giovane		
115.	Un'icona di risurrezione	241	2
116.	Camminare con i giovani	241	1
117.	Il desiderio di raggiungere tutti i giovani	223	17
118.	Conversione spirituale, pastorale e missionaria	214	25

N°	TITULUS	Placet	Non placet
	Capitolo I – La sinodalità missionaria della Chiesa		
	Un dinamismo costitutivo		
119.	I giovani ci chiedono di camminare insieme	206	34
120.	Il processo sinodale continua	203	39
121.	La forma sinodale della Chiesa	191	51
122.	La forma sinodale della Chiesa (bis)	199	43
123.	Una Chiesa partecipativa e corresponsabile	202	38
124.	Processi di discernimento comunitario	208	33
	Uno stile per la missione		
125.	La comunione missionaria	215	26
126.	Una missione in dialogo	230	10
127.	Verso le periferie del mondo	228	11
	Capitolo II – Camminare insieme nel quotidiano		
	Dalle strutture alle relazioni		
128.	Dalla delega al coinvolgimento	224	13
129.	Il rinnovamento della parrocchia	225	11
130.	Strutture aperte e decifrabili	222	15
	La vita della comunità		
131.	Un mosaico di volti	229	9
132.	La comunità nel territorio	229	8
133.	Kerygma e catechesi	231	9
134.	La centralità della liturgia	230	10
135.	La centralità della liturgia (bis)	223	15
136.	La centralità della liturgia (ter)	236	4
137.	La generosità della diakonia	239	4
	Pastorale giovanile in chiave vocazionale		
138.	La Chiesa, una casa per i giovani	236	6
139.	L'animazione vocazionale della pastorale	234	3
140.	Una pastorale vocazionale per i giovani	233	8
141.	Dalla frammentazione all'integrazione	230	8
142.	Il rapporto fruttuoso tra eventi e vita quotidiana	237	4
143.	Centri giovanili	232	6

N°	TITULUS	Placet	Non placet
	CAPITOLO III – Un rinnovato slancio missionario		
144.	Alcune sfide urgenti	222	17
145.	La missione nell'ambiente digitale	237	3
146.	La missione nell'ambiente digitale (bis)	234	6
147.	Migranti: abbattere muri e costruire ponti	228	12
148.	Le donne nella Chiesa sinodale	201	38
149.	Sessualità: una parola chiara, libera, autentica	214	26
150.	Sessualità: una parola chiara, libera, autentica (bis)	178	65
151.	Economia, politica, lavoro, casa comune	230	7
152.	Economia, politica, lavoro, casa comune (bis)	236	1
153.	Economia, politica, lavoro, casa comune (ter)	233	6
154.	Economia, politica, lavoro, casa comune (quater)	229	6
155.	Nei contesti interculturali e interreligiosi	225	13
156.	I giovani per il dialogo ecumenico	228	9
	CAPITOLO IV – Formazione integrale		
157.	Concretezza, complessità e integralità	233	9
158.	Educazione, scuola e università	230	6
159.	Preparare nuovi formatori	230	7
160.	Formare discepoli missionari	230	7
161.	Un tempo per accompagnare al discernimento	229	13
162.	Accompagnamento al matrimonio	231	9
163.	La formazione dei seminaristi e di consacrati/e	217	22
164.	La formazione dei seminaristi e di consacrati/e (bis)	211	25
	CONCLUSIONE		
165.	Chiamati a diventare santi	234	2
166.	Risvegliare il mondo con la santità	216	8
167.	Trascinati dalla santità dei giovani	239	2

ACTA CONGREGATIONUM

CONGREGATIO DE CAUSIS SANCTORUM

ORIOLENSIS-LUCENTINA

Beatificationis et Canonizationis Servae Dei Mariae Eliseae Oliver Molina (in saeculo: Iosephae) Fundatricis Congregationis Sororum a Virgine Maria de Monte Carmelo (1869-1931)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

« Domine, firmamentum meum et refugium meum et liberator meus; Deus meus, adiutor meus, et sperabo in eum » (*Ps* 18, 3).

Psalmistae invocatio Servae Dei Mariae Eliseae Oliver Molina in corde et in labiis renovatur, quae suis in vitae vicissitudinibus Domini vultum semper conquisivit et summis etiam in difficultatibus in eo salutem et refugium invenit.

Serva Dei Maria Elisea Oliver Molina in pago Hispanico v.d. *Benidoleig*, Lucentina in provincia et Valentina Archidioecesi, die 9 mensis Iulii anno 1869 nata est; eodem die, sacrum ad fontem ducta ut lympha aspergeretur, nomen Iosephae ei datum est.

Sua in familia illius exigui rustici pagi, ordinis medii et funditus christiana, infantiam transegit apteque instituta est. Iam a pueritia summam diligentiam in religionem et benignam actuositatem erga pauperes ostendit. Sua in paroecia doctrinae christianae institutricis munere feliciter fungebatur. Patre mortuo, Iosepha ad familiae suae necessitates suppeditandas laborem exercuit.

Iuvenili aetate, desiderio vitae consecratae arrepta, communitatem nuper fundatam Carmelitarum Alcantarinarum Carthagine in Hispania ingredi voluit, Sororis Providentiae nomen sumens. Cum sua spiritualis vocatio hac in experientia omnino explere nequiret, una cum aliquibus Sororibus, moderante quodam patre ex Carmelitarum Ordine, fundavit in propinquo pago v.d. *Caudete* Congregationem Sororum a Virgine Maria de Monte Carmelo,

quae Tertio Ordini Carmelitarum aggregabatur et cuius finis praecipuus fuit coniungere contemplationis vitam cum opera pro infirmis et puerorum iuvenumque institutione. Die 6 mensis Martii anno 1891 nomen novum Mariae Eliseae sumpsit.

Die 13 mensis Martii anno 1892 Serva Dei religiosam professionem emisit et insequenti mense Maio magistra puerorum facta est. Sua in communitate quasdam contentiones cognovit maxime quoad opportunitatem mittendi novitias ad stipem quaeritandam in locis periculosis et maxime saeculo deditis, quae praeterea quibusdam in casibus non ad operas communitatis destinabatur, sed alios ad fines avertebatur. Illis in adiunctis Serva Dei omnino dissentiens actionem exprobravit, quare ipsa calumnia oppressa et quidem eo percussa est, ut propinquam in domum confugere deberet.

Aliquibus annis transactis, rebus cognitis et compositis, ipsa Antistita Generalis electa est et adhuc munere in illo semper confirmata. Hoc temporis spatio interposito, sedes Congregationis et Novitiatus e pago *Caudete* ad Oriolam translata est. Nova Congregatio valde increbuit et novae domus religiosae fundatae sunt.

Spiritualis Servae Dei figura constanti evangelicae perfectionis inquisitione delineatur. Humanae, christianae consecrationisque religiosae virtutes eius vitae in itinere clare enitescunt.

Mulier firmissima fide, sincera in coniunctione cum Domino vitam degit, exemplum Iesu Crucifixi sequens; iis ignovit qui ei adversati erant et molestos se ostenderant. Mater Elisea adiuncta vitae secundum fidei propositum semper vixit et spiritualitatis culmen contigit, quae sua in vehementi Domino oblatione, in oratione una cum magna humanitate generositateque suo in ministerio explicabatur.

Super inconcussam spem eius assidua navitas fundabatur. Omnino sui oblita, Mater Elisea summa simplicitate omnia ad Dei maiorem gloriam et ad fratrum salutem commutabat. Sapiens fuit et prudens, temperans et austera, vere materna suas in socias Sorores, pro quibus virtutum constans et credibile testimonium semper praebuit. In ea exercitium virtutum fuit cotidianum certamen, in quo ipsa totam per vitam militavit, affabilitate sua etiam quasdam asperitates naturae mitigans.

Serva Dei die 17 mensis Decembris anno 1931 Oriolae lumen vitale deseruit. Extrema verba summarium vitae eius fuerunt: «Deus laudetur!».

Fama sanctitatis a die 14 mensis Ianuarii anno 1990 ad diem 14 mensis Iunii anno 1992 apud Curiam ecclesiasticam Oriolensem-Lucentinam Inquisitio dioecesana celebrata est, cuius iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 12 mensis Februarii anno 1993 est approbata. Exarata *Positione* disceptatum est an Serva Dei virtutes heroicum in gradum exercuisset. Positivo cum exitu, die 16 mensis Ianuarii anno 2014 Peculiaris Consultorum Theologorum Congressus habitus est. Die 7 mensis Iunii anno 2016 Patres Cardinales et Episcopi Ordinaria in Sessione congregati, me Angelo Cardinale Amato praesidente, Servam Dei virtutes heroum in modum exercuisse agnoverunt.

Facta demum de hisce omnibus rebus Summo Pontifici Francisco per subscriptum Cardinalem Praefectum accurata relatione, Sanctitas Sua, vota Congregationis de Causis Sanctorum excipiens rataque habens, hodierno die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, iisque adnexis, in gradu heroico, Servae Dei Mariae Eliseae Oliver Molina* (*in saeculo: Iosephae*), *Fundatricis Congregationis Sororum a Virgine Maria de Monte Carmelo, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 14 mensis Iunii a.D. 2016.

Angelus Card. Amato, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ Marcellus Bartolucci
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

MALACITANA

Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Tiburtii Arnáiz Muñoz Sacerdotis Professi Societatis Iesu (1865-1926)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

«Da mihi sedium tuarum assistricem sapientiam et noli me reprobare a pueris tuis» (*Sap* 9, 4).

Prisci Israëlis sapientis invocatio in vita et in spiritualitate Servi Dei Tiburtii Arnáiz Muñoz resonat. Ipse in constanti Evangelicae perfectionis inquisitione consecutioneque eminuit variis in suae vitae tempestatibus, perveniens ad illam *cordis sapientiam* in plenitudine communionis Christi cum corde.

Servus Dei die 11 mensis Augusti anno 1865 Vallisoleti in Hispania, minor natu, post sororem ortus est. Aptissima humana et christiana institutione sua in familia munitus est. Patre orbatus, iuvenili aetate atque vocationis signis sacerdotalem ad vitam perceptis, dioecesanum seminarium ingressus est. Hic praeter studia, ut suum ad victum conferret, varia munera sustinuit. Illis annis indolem suam aliquantum inquietam coërcens, habitum gravem sed laetum, intelligentem et navum, benevolum et disponibilem maturavit. Expleta institutione, Servus Dei die 20 mensis Aprilis anno 1890 sacro ordine auctus est.

Primis muneribus sacerdotalibus iuxta pagum v.d. *Villanueva de Duero*, non longe natali e suo oppido, functus est; deinde parochus pagi v. *Poyales del Hoyo* iuxta Abulam nominatus est. Animorum frigidorum et fere contemnentium in adiunctis egit, quae tamen ipse magna patientia et zelo animare conatus est. Eodem tempore studia theologica usque ad doctoris dignitatem perrexit.

Anno 1899 etiam mater eius obiit. Hic gravis casus maximi momenti fuit ad electionem religiosae vitae perficiendam, quae in Servi Dei et eiusdem sororis animo iam a quibusdam annis desiderata erat. Dum soror monialis ex Ordine Sancti Dominici iuxta Vallisoletanum monasterium fit, Tiburtius Granatae novitiatum Societatis Iesu ingressus est. Die 4 mensis Aprilis anno 1904, primis votis prolatis, ad nova studia humana et theologica attendit et singulariter etiam munera pastoralia et institutionis explevit. Seminarii spi-

ritualis moderator nominatus est; interea valetudinarium et carcerem crebro visitabat. Eius apostolica opera missionibus ad populum Vandalicae insulisque Fortunatis seu Canariis valde profuit. Anno 1912 ad Malacam pervenit.

Hic vota perpetua emisit et praedicationis et religiosae assistentiae variis sodalitatibus et denique sacramentalis confessionis flagrantem operam navavit. Per rationem dictam doctrinam ruralem v.d. *Doctrinas rurales* pastoralem actionem inter agricolas et rusticos feliciter excitavit; igitur fundavit communitatem religiosam mulierum, i.e. «Misioneras de las Doctrinas Rurales».

Sacerdotalem et religiosam vitam amplectens, Servus Dei fidem suam confirmavit, quae constanter oratione et Domini praesentia alebatur, cuius sanctae voluntati sine exceptione is obsequi semper studuit. Cotidianis in diebus testimonium de sua adhaesione Christo et Ecclesiae peribuit, humilis et benignus erga omnes evadens.

Omnibus in adiunctis Pater Tiburtius verum bonum pro omnibus fidelibus semper exquisivit, quos humane et christiane formavit et corroboravit temporibusque suis populi pietatem adaequavit denique laicatum concitavit. Secundum Societatis Iesu consuetudinem, cultum Sacri Cordis Iesus fovit diffuditque. Sine clamoribus et spectaculo sed semper suaviter arridens fulgens evasit multis fidelibus moderator et exemplum in itinere perfectionis vitae. Operam dilexit apostolicam et maxime praedicationem, quam ipse toto animo suo porrigebat. Singulare fuit virtutum exercitium, maxime humilitatis et oboedientiae: etiam transitus e dioecesana vita ad religiosam, quibusdam incommodis occursis, magna serenitate ac in plenitudine conscientiae evenit.

Pastorali in munere indefesse actuositatem navavit, sane, anno 1926, populari in missione ad pagum d. *Algodonales* Servus Dei gravi peripneumonia correptus est, quae cito in laterum dolorem et bronchiorum inflammationem mutavit. Rediit Malacam tamen valetudinem suam redintegrare nequit.

Extremam partem humani itineris sui splendido fidei testimonio vixit, semper in profundiorem amoris Dei contemplationem et participationem mysterii Crucis toto animo suo incubuit. Die 18 mensis Iulii anno 1926, clara fama sanctitatis, morte lumina pie clausit.

Hac fama a die 18 mensis Martii anno 1990 ad diem 23 mensis Decembris anno 1994 iuxta Curiam ecclesiasticam Malacitanam Inquisitio dioecesana celebrata est, dum apud Curiam archiodioecesis Vallisoletanae Inquisitio

Rogatorialis celebrabatur: quorum omnium iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 23 mensis Februarii anno 1996 est approbata. Exarata *Positione*, secundum canonicas normas disceptatum est an Servus Dei heroum in gradum virtutes excoluisset. Positivo cum exitu, die 21 mensis Aprilis anno 2015, Congressus Peculiaris Theologorum Consultorum habitus est. Patres Cardinales et Episcopi Ordinaria in Sessione diei 4 mensis Octobris anno 2016 congregati, me Angelo Cardinale Amato praesidente, Servum Dei virtutes theologales, cardinales et adnexas heroicum in modum exercuisse agnoverunt.

Facta demum de hisce omnibus rebus Summo Pontifici Francisco per subscriptum Cardinalem Praefectum accurata relatione, Sanctitas Sua, vota Congregationis de Causis Sanctorum excipiens rataque habens, hodierno die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, iisque adnexis, in gradu heroico, Servi Dei Tiburtii Arnáiz Muñoz, Sacerdotis Professi Societatis Iesu, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 10 mensis Octobris a.D. 2016.

Angelus Card. Amato, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ Marcellus Bartolucci
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

MEDIOLANENSIS

Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Marii Ciceri Sacerdotis Dioecesani (1900-1945)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

«Scribo vobis, iuvenes, quoniam fortes estis et verbum Dei manet in vobis» (*1 Io* 2, 14).

Apostoli verba patientem ac constantem Servi Dei Marii Ciceri operam bene explicant, quam inter iuvenes suae paroeciae exercuit. Ipse apostolus cum iis iuvenibus fuit et, cum belli causa illi a pago discedere debuerunt, epistulis eos prosecutus est ut eosdem in fide et in spe reficeret confirmaretque.

Servus Dei die 8 mensis Septembris anno 1900 in pago v.d. *Veduggio*, Mediolanensi in provincia, quartus e sex filiis ab Aloisio Ciceri et Columba Vimercati natus est. Sua in familia, in qua etiam tredecim patrui filii numerabantur, Servus Dei a matre valde industriosa ac pia amore, deditione in proximum, labore, spiritu temperantiae et denique maxime oratione institutus est.

Mense Maio anno 1908 Marius ad eucharisticam mensam primitus accessit. Octavum annum agens, parocho desiderium sacerdotalem vitam amplectendi patefecit; familia autem, quamvis modicis facultatibus se sustentaret, huic proposito libenter assensa est. Servus Dei, firma voluntate vocationem assequendi pulsus, plura scholastica beneficia seu stipendia ad studia fovenda meritus est, quibus cursum studiorum perficere et deinde seminarium frequentare potuit. Studia sua perrexit apud collegium «Gervasoni» in loco v.d. *Val Negra*, Bergomensi in provincia. Anno 1912 vestem clericalem induit et Seminarium Minus Sancti Petri in civitate v.d. *Seveso* ingressus est.

Per annos quibus in Seminario permansit, operam dedit suae institutioni ac studiis, disciplinam et vitam exemplarem praebens. Gravis, navus, liber, sollers, profundam et benevolam in Superioribus et in sodalibus memoriam sui reliquit. Incipiente secundo lycaei anno, mense Octobris anno 1918 missus est ad Collegium «Rotondi» in loco v. *Gorla Minore*, ubi munere Praefecti alumnorum functus est. Studia theologica apud Seminarium Maius Mediolanense, non longe ab ecclesia cathedrali situm, perfecit.

Anno 1923 Servus Dei ordines minores accepit, postea et duos primos maiores et denique, die 14 mensis Iunii anno 1924, Mediolanensi in cathedra-

li, per manus Cardinalis Archiepiscopi Eugenii Tosi presbyteratu auctus est.

Eodem anno coadiutor paroeciae Sancti Antonini Martyris pagi v.d. *Brentana di Sulbiate* nominatus est, ubi generose et fecunde ministerio pastorali multos per annos functus est.

Servi Dei spiritualitas simplici ac firma fide nitebatur, quae eucharistia et oratione constanter alebatur. Valde devotus Virgini Mariae Servus Dei rosarii precem cotidie persolvebat et in oratorio pagi *Brentana* specum Beatae Virginis Lapurdensis exstruendum curavit, cui commendabat aegrotos et difficiliores casus paroeciae suae, iuvenesque docebat ut fidenter ad caelestis Matris intercessionem confugerent.

Oratorium summa cura rexit et iuvenibus se totum tradidit. Oratorium festivum ac feriale restituit, quod refecit cuiusque sedem auxit. Scholaris Missam instituit, quam ante lectiones mane cotidie celebrabat, scaenicorum quattuor coetus congregavit et cursus musicae et cantus instauravit, quos ipse curabat, cum in componendis modis et in organo modulando musicus egregius esset. Iuvenes maxime quoad spiritualitatem custodivit iisque consuluit ac pro eis conventus et exercitia apparavit, ut ad plenam et consciam electionem christianae vitae unusquisque invitaretur. Nihil praetermisit quin iuvenes, qui a fide discesserint, fidei rursus redirent, dummodo nec inviti nec coacti.

Flagrante bello, suis cum iuvenibus in aciei fronte pugnantibus et epistulis et parvo commentario v.d. *Voce amica* ab eo condito, semper coniunctus fuit. In iuvenes praecipue operam suam summo studio impendit, ut in eis conscientiae rectae ac fortes efformarentur et multas vocationes ad sacerdotium fovit.

Servus Dei in proximos caritatem praestitit, aegrotos sua in opera apostolatus maximi momenti semper duxit, quos crebrissime visitabat, eis non tantum fidei solamen, sed etiam materiale auxilium conferens, et, cum opus esset, totam per noctem eis assidebat. Pauperes dilexit, pro quibus omnia a se ipso et sua ex domo summa modestia ac silentio auferebat. In carcere inclusis fraterna sollicitudine affuit. Magno suo discrimine auxilium tulit militibus errantibus necnon bello oppressis, qui eius merito tuta in refugia se conicere potuerunt.

Die 9 mensis Februarii anno 1945 cum birota a *Verderio*, ubi confessiones audiverat, suam ad paroeciam rediret, impulsus atque prostratus est plaustro, cuius conductor non constitit ad eum auxiliandum. Multis transactis horis, prope discrimen ultimum vitae inventus est. In valetudinarium

Vicomercati translatus est, ubi per duos menses dolores et vanas assiduas curationes aequo animo sustinuit.

Servus Dei die 4 mensis Aprilis anno 1945 vitam suam pro belli fine, pro militum reditu et denique pro peccatorum conversione offerens, pie mortuus est. Die 7 mensis Aprilis exsequiae pagi *Brentana* in paroecia magno populi concursu, etiam proximis ex vicis, celebratae sunt. Omnes, qui ritui interfuerunt, eius zelum pastoralem, prudentem caritatem, ad sacrificium propensionem cotidie cognoverant, praeter ceteros erant iuvenes ex paroecia et ex oratorio, quibus Servus Dei et magister et amicus fuerat.

Servi Dei exuviae in paroeciali ecclesia *Brentanae* hodie coluntur.

Fama sanctitatis perdurante, apud Curiam archiepiscopalem Mediolanensem a die 29 mensis Septembris anno 2003 ad diem 14 mensis Iunii anno 2004 Inquisitio dioecesana celebrata est, cuius iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 30 mensis Septembris anno 2005 est approbata. Exarata *Positione*, disceptatum est secundum normas canonicas an Servus Dei virtutes heroum in modum exercuisset. Die 24 mensis Novembris anno 2015, positivo cum exitu, Peculiaris Consultorum Theologorum Consilium habitus est. Patres Cardinales et Episcopi Ordinaria in Sessione congregati die 15 mensis Novembris anno 2016, me Angelo Cardinale Amato praesidente, Servum Dei virtutes theologales, cardinales et adnexas exercuisse agnoverunt.

Facta demum de hisce omnibus rebus Summo Pontifici Francisco per subscriptum Cardinalem Praefectum accurata relatione, Sanctitas Sua, vota Congregationis de Causis Sanctorum excipiens rataque habens, hodierno die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, iisque adnexis, in gradu heroico, Servi Dei Marii Ciceri, Sacerdotis Dioecesani, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 1 mensis Decembris a.D. 2016.

ANGELUS CARD. AMATO, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ MARCELLUS BARTOLUCCI
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

SANCTI HYACINTHI

Beatificationis et Canonizationis Servae Dei Catharinae Aureliae a Pretiosissimo Sanguine (in saeculo: Aureliae Caouette) Fundatricis Congregationis Sororum Adoratricum Pretiosissimi Sanguinis D.N.I.C. Unionis S. Hyacinthi (1833-1905)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

«Pro Iesu et cum Iesu pati».

Verba haec non solum dictum praelatum Servae Dei Catharinae Aureliae a Pretiosissimo Sanguine (in saeculo: Aureliae Caouette), sed etiam suum vitae propositum sunt. Ea Domino se consecravit toto corde, ut *Viae Crucis* Christi particeps esset et se ipsam in benigna reparationis actione omnino offerret.

Serva Dei in oppido Sancti Hyacinthi in Quebec Canadae dicione die 11 mensis Iulii anno 1833 nata est. Parentes ad sacrum fontem lustralem ei Aureliam nomen imposuerunt. Rerum locorumque Canadensia adiuncta, socialibus politicisque contentionibus notata, difficiliora et fere «*catinus*» rerum novarum evaserunt. Praesertim difficilis habitus inter migrantes, qui variis ex nationibus illuc convenerant, necnon inter eorum Europae dominatus et denique inter nativos mutuas difficultates suscitabant, quae saepissime ad gestus intolerantiae et immanitatis perduxerunt.

Francogallica in sua familia instituta religiosissima, Aurelia, nonum annum aetatis suae agens, primitus ad Eucharistiam accessit. In adulescentia collegium Sororum Nostrae Dominae frequentavit ibique Dominum Iosephum Sabinum Raymond cognovit, qui ei quadraginta per annos spiritualis moderator fuit, eodemque in loco signa vocationis intellexit.

Illis annis Serva Dei iuvenis a condiscipulae morte valde turbata est, quare ea e mundanis rebus iudicio discessit suaeque spirituali maturitati obsecundavit. Brevi tempore acutis doloribus in capite et in latere laboravit quae eam totam per vitam comitata sunt, et praecipue feriis sextis acriores fiebant, in corpore significans suam participationem Christi crucifixi dolorum, cui illa se ferventer offerebat.

Anno 1854 Tertio Ordini Sancti Dominici se ascripsit sua in familia commorari perrexit; cupidissima tamen percurrendi iter vitae consecratae, vota private emisit.

Spiritualis moderatoris consilio et Montis Regalis Episcopi hortatu, anno 1861 una cum duobus sodalibus communitatem contemplationi deditam fun-

davit, maxime Pretiosissimi Sanguinis Iesu et Immaculatae Conceptionis cultui et venerationi consecratam, religiosum nomen Catharinae suo adiciens. Serva Dei in incremento novae fundationis et aliarum domuum, quae sequentibus annis in Canada, in Civitatibus Foederatis Americae Septentrionalis et in Cuba creverunt, valde operam navavit. Anno 1863 religiosam professionem emisit.

Plus quam sescentas epistulas sua manu conscripsit et divitissimum diarium suo a spirituali moderatore exaratum, ex quibus Sororis Catharinae Aureliae de spiritualis vitae amplitudine nobis singillatim scire datum est. Inquisitio Dei voluntatis fuit lumen quod a summis rebus usque ad infimis cotidianas eiusdem electiones collustravit.

Columnae vitae interioris eius fuerunt rerum humanarum contemptio, satisfactio et adoratio, ex quibus spiritus poenitentiae et expiationis pro conversione peccatorum et mundi salute promanavit.

Iam a pueritia Serva Dei vehementem amorem orationis excoluit suumque iter institutionis per usum et consuetudinem dolorum, per participationem ad vitam eucharisticam et ad devotionem erga Virginem Mariam perfecit. Fortis ac serena tam munere exercens quam morbo laborans laetitiam diffundebat, quae a ferventi amore erga Deum et a natura matura et aperta deducebatur.

Fides et animus praecipua eius spiritualitatis eiusque indolis una cum aequo consilio et rectitudine voluntatis sunt. Longis doloris in temporibus umquam animo defecit, immo in aerumnis semper occasionem aptiorem arripuit, ut assensum suum ad Domini voluntatem confirmaret.

Viginti annos post religiosam professionem Soror Catharina Aurelia a quibusdam Sororibus in controversiam inique vocabatur et ab Episcopo Sancti Hyacinti antistitae suo e munere remota est, tamen anno 1887 rursus electa et omnino restituta.

Die 6 mensis Iulii anno 1905 e vita excessit.

Fama sanctitatis a die 9 ad diem 12 mensis Augusti anno 1993 apud Curiam ecclesiasticam Sancti Hyacinti Inquisitio dioecesana celebrata est, cuius iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 4 mensis Martii anno 1994 est approbata. Exarata *Positione*, die 27 mensis Martii anno 2001 Historicorum Consilium habitum est, in quo consuetas secundum normas an Serva Dei heroum in gradum virtutes excoluisset disceptatum est. Positivo cum exitu, die 18 mensis Iunii anno

2015 Peculiaris Congressus Consultorum Theologorum habitus est. Patres Cardinales et Episcopi diei 8 mensis Novembris anno 2016 congregati, me Angelo Cardinale Amato praesidente, Servam Dei virtutes theologales, cardinales et adnexas heroicum in modum exercuisse agnoverunt.

Facta demum de hisce omnibus rebus Summo Pontifici Francisco per subscriptum Cardinalem Praefectum accurata relatione, Sanctitas Sua, vota Congregationis de Causis Sanctorum excipiens rataque habens, hodierno die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, iisque adnexis, in gradu heroico, Servae Dei Catharinae Aureliae a Pretiosissimo Sanguine* (*in saeculo: Aureliae Caouette*), *Fundatricis Congregationis Sororum Adoratricum Pretiosissimi Sanguinis D.N.I.C. Unionis S. Hyacinthi, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 1 mensis Decembris a.D. 2016.

Angelus Card. Amato, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ Marcellus Bartolucci
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

PANORMITANA

Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Nuntii Russo Sacerdotis Dioecesani Fundatoris Congregationis Filiarum a Cruce (1841-1906)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

«Totus sum ignis pro animis».

Haec sententia Servi Dei Nuntii Russo efficaci compendio ostendit cor eius ardentissimum in Dominum et Ecclesiam, quod vera fuit fons totius indefessae ac sollertis eius actionis evangelizatricis.

Servus Dei, filius Iosephi et Annae Morello, Panormi die 30 mensis Octobris anno 1841 natus est et sacro fonte regeneratus. Iuvenis Societatis Iesu Collegium «Massimo» et Oratorium Sancti Philippi Neri frequentavit, in quo invenit et maturavit vocationem ad sacerdotium. Expleta apta institutione, sacro ordine anno 1865 auctus est.

Iam a primordiis sui ministerii Servus Dei fortissimo zelo pastorali missionario una cum profunda personali ascesi necnon voluntate recessus et humilitatis denotabatur. Cum Panormi gravi cholerae pestilentia anno 1866 ingrueret, dominus Nuntius strenue operam suam dedit aegrotis assidens eo ut ipse morbo corriperetur.

Illis annis Servus Dei fieri cupiebat sodalis Societatis Iesu et spiritualitatem Sancti Francisci Salesii cognovit; post tamen debitam meditationem de vocatione sua maluit sacerdos dioecesanus esse et Siciliam eligere pro exercitio ministerii sui.

Anno 1869 cum publice edita esset epistula ad regem Victorium Emmanuelem II a Servo Dei conscripta, qua petebat ut a militari delectu clerici eximerentur, ipse Nuntius brevi tempore in vincula coniectus est. Ab anno 1872 ad annum 1874 Agrigenti, secretarii episcopi munere fungens, vixit. In illa urbe templis inclita, Servus Dei cito sua intrepida sollertia pastorali, spiritualibus exercitiis pro sacerdotibus missionibusque praedicationibus fultis et denique sua methodo doctrinam christianam docendi ab omnibus cognitus et aestimatus est.

Cum Panormum rediit, anno 1877 primam mulierum congregationem pro apostolatu erga pauperes suscitavit, quae erat fundamentum futuri Filiarum a Cruce Instituti vitae consecratae, quod anno 1893 canonice approbatum

est. Sine ulla mora fuit sua opera evulgationis Evangelii in populum, maxime in pauperes: bene enim sciebat oportere illuc ire, ubi ipsi egeni vivunt. Hac re Servus Dei mulierum operam semper summi reputabat, quas veras «semitarum missionarias» existimabat. Impavidus apostolus, praedicationibus multis in missionibus varios per pagos Siciliae se tradidit, in hoc plures dioecesanos sacerdotes secum trahens.

Fundavit etiam *Lectiones Dominicales*, id est religiosum commentarium hebdomadale, quod domi parva in officina typographica, quae anno 1884 facta est Pontificia, imprimebatur. Anno 1883 Panormitano in burgulo primam scholam christianam ad mulierum institutionem fundavit.

In fine saeculi XIX Servus Dei totum se tradidit Motui Catholico, redactioni et editioni cathechismorum etiam Siculo in sermone et denique incremento devotionis erga Summum Pontificem. Consumptus apostolicis laboribus et corporis incommodis die 22 mensis Novembris anno 1906, sexagesimo quinto anno aetatis suae, Servus Dei mortali e vita exivit. Eius exsequiae a multis sacerdotibus et laicis eo frequentatae sunt, quod testimonium famae sanctitatis fuit eius, qua iam in vita Servus Dei gavisus est.

Apostolica navitas, caritas pastoralis, institutio et industria ad culturam attinens, missio et praedicatio, catechesis, editio, fidei defensio, mulierum promotio, cura rerum societatis, singularis dilectio et opera erga pauperes: haec omnia bene compendiant naturam et animi inclinationem Servi Dei. Omnia in eo fundantur in profunda interiori vita, humilitate intexta, conquisita solitudine, crucis amore, apostolica compassione intellecta uti participatione Christi doloribus, amore in Deum Trinum, frequentissima oratione et vehementissima pietate eucharistica. Haec sunt quaedam elementa, quae spiritualitatem Servi Dei constituunt et quibus in vita sacerdotio suo limpido et exemplari refulsit.

Fama sanctitatis a die 26 mensis Novembris anno 1983 ad diem 4 mensis Martii anno 1986 apud Curiam archiepiscopalem Panormitanam Inquisitio dioecesana celebrata est, cuius iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 8 mensis Februarii anno 2008 est approbata. Exarata *Positione*, die 15 mensis Octobris anno 2013 habitus est Historicorum Consultorum Congressus. Deinde disceptatum est consuetas secundum normas an Servus Dei virtutes heroum in modum exercuisset. Positivo cum exitu, die 2 mensis Februarii anno 2016 habitus est Peculiaris Congressus Consultorum Theologorum. Patres Cardinales et Episcopi Ordi-

naria in Sessione diei 18 mensis Octobris anno 2016, me Angelo Cardinale Amato praesidente, agnoverunt Servum Dei virtutes theologales, cardinales et adnexas heroicum in modum exercuisse.

Facta demum de hisce omnibus rebus Summo Pontifici Francisco per subscriptum Cardinalem Praefectum accurata relatione, Sanctitas Sua, vota Congregationis de Causis Sanctorum excipiens rataque habens, hodierno die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, iisque adnexis, in gradu heroico, Servi Dei Nuntii Russo, Sacerdotis Dioecesani et Fundatoris Congregationis Filiarum a Cruce, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 1 mensis Decembris a.D. 2016.

Angelus Card. Amato, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ Marcellus Bartolucci
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

ALBANENSIS

Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Laurentii a Spiritu Sancto (in saeculo: Aegidii Marcelli) Religiosi professi Congregationis Passionis Iesu Christi (1874-1953)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

«Domine, non est exaltatum cor meum [...]. Sicut ablactatus in sinu matris suae, sicut ablactatus, ita in me est anima mea» (*Ps* 130, 1-2).

Humilis invocatio Israëlis psalmistae in vita et in spiritualitate Servi Dei Laurentii a Spiritu Sancto (in saeculo: Aegidii Marcelli) resonat. Oboedientia, oratio, ministerium, humilitas et denique sincera voluntas Domino famulandi, haec omnia sunt bona, quibus Servi Dei fides, spes et caritas emicuerunt.

Eius virtutes duplex auctoritas scilicet parentum et magistri novitiorum Venerabilis Nazareni Santolini ab Immaculata coaluit. Pater eius Dominicus eadem spirituali in schola suorum concivium eiusdem aetatis, ex quibus ipse Sanctus Antoninus Fantosati, Beatus Petrus Bonilli et Beatus Placidus Riccardi erant, Trebiae in Umbria adoleverat, ubi usque ad vicesimum annum vixit, cum autem ad Caprarolam Viterbiensi in provincia commigravit. Illic die 30 mensis Augusti anno 1874 Servus Dei natus est, insequenti die autem ad sacrum fontem lustratus.

Una cum humilitate loci et sincera fide familiae serenum eius temperamentum valde excussit matris obitus, cum Servus Dei vix decimum annum aetatis suae agebat. Post haec eius pater novum coniugium iniit, Aegidius tamen scholas non frequentavit et fere litterarum ignarus crevit.

Iuvenili aetate operam suam in agrorum cultu dedit; cum autem duas sacras allocutiones a Patribus a Passione habitas audivisset, petit ut hanc religiosam familiam ingrederet. Die 20 mensis Maii anno 1901 apud Montis Argentarii novitiatum receptus est; insequenti anno, omnibus sodalibus admissioni feliciter annuentibus, professionem suam emisit nomenque Laurentii a Spiritu Sancto sumpsit. A mense Iunio anni 1902 ad mensem Octobrem anni 1914 iuxta Congregationis varia coenobia enisus est primum ut coquus, deinde ut stipem quaeritans. Multa officia, quae a Superioribus libenter recepit, palam ostendunt eius benignam aptitudinem oboedientiae,

maxime cum ad stipem quaeritandam cito maturitate sua ac gravitate destinatus est.

Exinde, electus est ut in Brasiliam apud Paulopolim ad sustinendam missionem ab anno 1911 inchoatam tres sacerdotes comitaretur. Servus Dei mense Octobri anno 1914 profectus est, octo per annos illa in Americae Meridionalis regione omnibus muneribus ei commissis feliciter perfungens gentibusque christianam doctrinam docens. Haec fuit opera fere praecursoria vehementi fide ac caritate suffulta.

Frater Laurentius, morbo correptus, in Italiam rediit, valetudinem tamen praeter exspectationem recuperavit. Deinceps stipes semper quaeritavit, maxime pro Neptuniensi Seminario, cuius necessitatibus omnibus assedit amore incrementis fani Beatae Virginis et auctui famae sanctitatis Mariae Goretti favens. Laurentius piissimus evasit Dominae Nostrae et « Parvae paludum Sanctae », cuius beatificationem anno 1947 et canonizationem autem anno 1950 vidit.

Inter annos 1935 et 1945, ut quibusdam coenobiis auxilium ferret, sedem suam mutavit in solitarium receptum Montis Argentarii, quamquam munere stipem quaeritantis semper fungeretur. Illic turbolenta adiuncta secundi belli totius orbis transegit omnibus necessitatibus operam praestans.

Ab anno 1945 ministerium suum apud Neptuniense seminarium, olim iuvenibus ad religiosam vitam candidatis plenum, resumpsit. Necessitas Sanctae Mariae Goretti cultus propagationis causa fani renovandi necnon Seminarii ob frequentissimos alumnos amplificandi et denique politica adiuncta valde confligentia in ipsa religiosa communitate quasdam contentiones ingeneraverunt. Frater Laurentius summa in pace tam cum religiosis quam cum laicis cuiusvis partis politicae se continuit.

Venerabilis Nazareni spiritualitati, Laurentii novitiatus magistri, ante omnia firma adhaesio Dei voluntati erat adiunctum, firmo in proposito eam ad effectum sine mediocritatibus perducendi, quod ostendebatur in Laurentii oboedientia, quam sine ulla querela vel mormoratione adhibebat. Secundum mentem sui magni spiritualis moderatoris Servus Dei spiritum orationis intime in animo pavit ut *intercessionis sacramentum* pro omnibus. In eo magnus amor in religiosam communitatem crevit, quem ad totam Ecclesiam et humanum consortium, maxime in pauperes et in dolentes, propagavit. Laurentius operam suam in humili officio stipem quaeritantis communitati religiosae usque suam ad mortem semper obtulit. Secundum verba cuiusdam

sodalis vita Fratris Laurentii mentis pura intentione, orationis et silentii spiritu, animo officioso et denique in mansuetudine omnino compendiatur.

Servus Dei Ecclesiae fidelis semper fuit et secundum facultates fidem, orationem pacemque inter homines diffudit. Sua in vita nihil aliud voluit nisi praeceptis evangelicis uti, se Deo et communitati offerens, semper orans, humilitate ac perseverantia famulans.

Eius vitae extremo in mense res atrox communitatem religiosam maerore afflixit: enim moderator ac vicarius communitatis a quodam seditioso homine necati sunt. Frater Laurentius dolorem in corde suo continuit et silentio laboravit, ut Seminarii tum ancipites res restituerentur. Forsitan et hic dolor, quo ipse acute cruciatus est, eius valetudinem vitiavit: Servus Dei enim die 14 mensis Octobris anno 1953 in ecclesia, postquam sacramenta extrema accepit, repente mortuus est. Singularis populi frequentia eiusdem ad exsequias Fratris Laurentii sanctitatis famae, quae iam in vita invaluit, ulterius testimonium praebuit.

Hac fama sanctitatis a die 14 mensis Maii anno 2005 ad diem 25 mensis Martii anno 2006 apud Curiam ecclesiaticam Albanensem Inquisitio dioecesana celebrata est, cui a die 14 mensis Decembris anno 2007 ad diem 14 mensis Aprilis anno 2010 Processus Suppletivus accessit, quorum omnium iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 16 mensis Septembris anno 2010 est approbata. Exarata *Positione*, disceptatum est secundum consuetas normas an Servus Dei heroum in modum virtutes excoluisset. Positivo cum exitu, die 16 mensis Februarii anno 2016 Peculiaris Consultorum Theologorum Congressus habitus est. Patres Cardinales et Episcopi die 6 mensis Decembris anno 2016 Ordinaria in Sessione congregati, me Angelo Cardinale Amato praesidente, Servum Dei theologales, cardinales et adnexas virtutes heroicum in gradum excoluisse agnoverunt.

Facta demum de hisce omnibus rebus Summo Pontifici Francisco per subscriptum Cardinalem Praefectum accurata relatione, Sanctitas Sua, vota Congregationis de Causis Sanctorum excipiens rataque habens, hodierno die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, iisque adnexis, in gradu heroico, Servi Dei Laurentii a Spiritu Sancto* (*in saeculo: Aegidii Marcelli*), *Religiosi professi Congregationis Passionis Iesu Christi, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 21 mensis Decembris a.D. 2016.

ANGELUS CARD. AMATO, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ MARCELLUS BARTOLUCCI
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

MASSILIENSIS

Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Ioannis Baptistae Fouque Sacerdotis Dioecesani (1851-1926)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

«Et exiens vidit multam turbam et misertus est super eos, quia erant sicut oves non habentes pastorem, et coepit docere illos multa» (*Mc* 6, 34).

Socialibus ecclesialibusque in adiunctis sui temporis, novis ac contentionibus denotatis, Servus Dei Ioannes Baptista Fouque Christi Cordis misericordiam revocavit pastoralemque suam navitatem profundissima interiori vita fultam assiduitate ac magno animo demonstravit.

Servus Dei die 12 mensis Septembris anno 1851 Massiliae in Gallia natus est. Infantiam suam familiaribus in rebus christianissimo afflatu perfusis degit, sane enim in parentibus fidei caritatisque erga proximum exemplar invenit, hoc autem exemplum totam per vitam eundem praecepit.

Scholam apud Fratres Scholarum Christianarum frequentavit et inchoante adulescentia prima signa vocationis ad sacerdotium percepit. Illis in adiunctis Servum Dei Timon-David celebrare potuit, qui primum eum aliosque iuvenes in discernenda vocatione adiuvaverat, postea Servus Dei civitatis natalis apud seminarium suis in studiis versabatur et, expleta institutione, die 10 mensis Iunii anno 1876 sacro ordine auctus est.

Primum paroeciae Sanctae Margaritae vicarii munus pastorale functus est, postea et pagi Auriol Ostiorum Rhodani, cum ad aedem cathedralem v.d. *La Major* et denique apud Sanctissimae Trinitatis paroeciam pastorale officium delegatum est et tota sua vita vicarius fuit. Istarum communitatum paroeciarum socialem contextionem constituebant praeter usitati Massilienses cives etiam iuvenes mulieres, quae, relicto rure, in urbem commigraverant et quae ergo repente agresti e vita ad officinas vel ad famulatum iuxta quosdam divites familias appulerunt, gravi discrimine in moribus et in religione. Praecipue femininum genus praeter modum fragile ac minatum videbatur a subitaneo ac immodico urbium incremento, quod illis annis proprium fuit illius Gallicae urbis.

Hac re Servus Dei anno 1888 domum fundavit ad iuvenes mulieres recipiendas et, post aliquos annos, autem ad pueros parentibus orbatos ac iuvenes egestate ac difficultatibus oppressos qui curam ei petierunt. Hunc ad

finem commercia et nexus constituit enim cauponam aperuit, educandatum constituit et varia initia fecit pro mulieribus senibus. Etiam rei publicae tribunalia institutionibus eius uti solebant ut pueros et iuvenes condemnatos propter quoddam scelus commissum vel socialis restitutionis indigentes custodia ac cura ei committerent.

Post primum bellum mundanum innumeri fuerunt pueri parentibus orbati, qui praecipue e regionibus septentrionalibus Galliae perventi, acceptionem ac receptum prope domum Servi Dei invenerunt. Dominus Fouque etiam valetudinarium instituit, quod Sancto Ioseph dicavit. Extrema opera anni fuit 1921, prope Avennionem, scilicet domus ad pueros et adulescentes quavis deminutione adfectos recipiendos.

Dominus Fouque homo fuit magnae fidei. Haec natura iam e familia informata eum omnibus in vitae eventibus incitavit atque sustentavit. Dei voluntatem adsequi et semitam, a Iesu Christo impressam, percurrere praecipuum fuit eius propositum, quod ab infantia usque ad sacerdotale ministerium, ab eo singulari gravitate traductum, secutus est. Eius pastoralis zelus super amorem erga Deum et erga populum fundabatur, Christi Boni Pastoris exemplar constantiter habuit.

Ioannes Baptista Fouque praecipuam aptitudinem ostendit ad famulatus ministerium, secundum illam *christianam doctrinam socialem* quae inter saeculum XIX et saeculum XX aucta est signisque sui temporis praestans, secundum validissimum magisterium, quod a Summo Pontifice Leone XIII per encyclicam epistulam *Rerum novarum* significatum erat. Servus Dei propinquitatem ad pauperes et ad infirmos valde concipiebat, in iis enim Christi imaginem dolentis intueri valuit. Eius domus ex vitae pastoralis consuetudine tam indigentibus quam divitibus, tam illitteratis quam sapientibus, qui omnium consensu, verum patrem eum agnoverunt, semper aperta evadit. Sine mora in Reconciliationis sacramento administrando navavit et suis in locis saepe etiam inter contentiones et discordia paci semper favit.

Eucharistica vita et cultus erga Virginem Mariam totam eius humanam diem sustentaverunt.

Eius mortalis vita, omnino in ministerium erga pauperes, die 5 mensis Decembris anno 1926 consummata est. Ab universo populo ut *Sanctus Vincentius a Paulo Massiliensis* propter suam caritatem habebatur.

Fama sanctitatis ab anno 1944 ad annum 1949 apud Curiam Archiepiscopalem Massiliensem Processus Informativus celebratus est, cui a die 7

mensis Decembris anno 2002 ad diem 15 mensis Martii anno 2003 Inquisitio dioecesana accessit. Horum omnium iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 4 mensis Iunii anno 2004 est approbata. Exarata *Positione*, disceptatum est consuetas secundum normas an Servus Dei virtutes heroum in modum exercuisset. Positivo cum exitu, die 3 mensis Martii anno 2016 Congressus Peculiaris Consultorum Theologorum habitus est. Patres Cardinales et Episcopi Ordinaria in Sessione diei 13 mensis Decembris anno 2016 congregati, me Angelo Cardinale Amato praesidente, Servum Dei heroicum in gradum virtutes theologales, cardinales et adnexas excoluisse agnoverunt.

Facta demum de hisce omnibus rebus Summo Pontifici Francisco per subscriptum Cardinalem Praefectum accurata relatione, Sanctitas Sua, vota Congregationis de Causis Sanctorum excipiens rataque habens, hodierno die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia et Fortitudine, iisque adnexis, in gradu heroico, Servi Dei Ioannis Baptistae Fouque, Sacerdotis Dioecesani, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 21 mensis Decembris, a.D. 2016.

Angelus Card. Amato, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ Marcellus Bartolucci
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

MATRITENSIS

Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Isidori Zorzano Ledesma Christifidelis Laici Praelaturae personalis Sanctae Crucis et Operis Dei (1902-1943)

DECRETUM SUPER VIRTUTIBUS

«Euge, serve bone et fidelis. Super pauca fuisti fidelis; supra multa te constituam: intra in gaudium domini tui» (*Mt* 25, 21.23).

Domini Nostri Iesu Christi verba haec bene applicari possunt Servo Dei Isidoro Zorzano Ledesma, qui fuit *servus bonus ac fidelis* equidem *super pauca*: Deum enim hominesque dilexit in ordinariae vitae adiunctis.

Tertius ex quinque filiis Hispanicorum migrantium, Servus Dei natus est Bono Aëre in Argentina die 13 mensis Septembris anni 1902 et baptismum recepit die 5 mensis Aprilis anni 1905. Impenso labore per annos protracto, parentes eius modice locupletes effecti erant et voluerunt ut proles in Hispania institueretur, quapropter illuc profecti sunt mense Maio anni 1905 et domicilium Lucronii constituerunt cum intentione tamen redeundi in Argentinam. Isidorus scholam frequentavit Fratrum Maristarum, qui eum paraverunt ad primam communionem, quam annis nondum novem expletis recepit. Paucis post mensibus, anno scilicet 1912, Isidori pater mortuus est et eius mater consilium cepit in Argentinam non redeundi.

Mense Octobri anni 1915 Dei Servus novum condiscipulum cognovit, qui hodie est sanctus Iosephmaria Escrivá. Iusta intellegentia at magna constantia praeditus, Isidorus studiorum curriculum instructionis mediae et superioris complevit et anno 1919 in Schola Speciali Matritensi studia incepit de re machinaria civili. Mortuo Ferdinando, fratre eius primogenito, Dei Servus Lucronium rediit ut matrem comitaretur, paratus quoque ad studia derelinquenda, quae tamen prosequi potuit, quia tota familia Matritum sese transtulit.

Anno 1924 condicio oeconomica familiae grave passa est detrimentum. Iterum Isidorus de studiis derelinquendis cogitavit, ut suo labore familiam sustentaret, at vero instante matre prosecutus est donec anno 1927 titulum obtinuit doctoris machinarii. Professionalem actuositatem exercere incepit in navalibus loci dicti Matagorda prope Gades sed paulo post Malacam sese transtulit ut operam suam praestaret in Viis Ferratis Baeticis utque simul in schola technica doceret.

Dies autem 24 mensis Augusti anni 1930 miliarius est lapis in vita Isidori. Hac enim die colloquium habuit Matriti cum condiscipulo et amico Iosephmaria Escrivá, qui quinque ante annis sacerdotium receperat. Hoc in colloquio Isidorus patefecit suum desiderium ducendi impensiorem vitam christianam. Sanctus Iosephmaria eidem explanavit Opus Dei, nondum abhinc duobus annis conditum, quod est via ut unusquisque sanctitatem prosequatur et apostolatum exerceat in suo cuiusque statu ac vitae condicione, in labore professionali et in adimpletione obligationum vitae ordinariae. Gratia divina ductus, Dei Servus statim postulavit ut in Opus Dei admitteretur et Malacam rediit, ubi in consuetis occupationibus perrexit, nempe in viis ferratis, in schola technica et in enixa participatione in variis operibus dioecesanis. Adiutricem quoque operam dedit in schola quam gerebant religiosae adoratrices et in sic dicta domo Pueri Iesu necnon in Actione Catholica.

Propter suum agendi modum cum fide christiana congruentem, anno 1932 impugnationes passus est quas instigabat ephemeris quaedam manifeste antichristiana. Dein vero, anno 1936, adunatio syndicalis decrevit eius mortem, quia catholicus erat. Hac de causa Isidorus Matritum fugere coactus est. Paulo post bellum civile exarsit et religiosa persecutio – iam in actu ab anno 1931 – ad violentiae apicem pervenit.

Per totum belli tempus Isidorus Matriti permansit. Tesseram recognitionis valde precariam habens et ideo vitam in discrimine ponens, curam gessit membrorum Operis Dei aliarumque personarum quae in carcere vel in refugiis clandestinis versabantur: eos frequenter invisebat, cibaria eis deferebat et in spiritualibus eos adiuvabat.

Mense Iulio anni 1939, expleto bello civili, Isidorus ad laborem suum professionalem in viis ferreis redire potuit, et habitavit qua administrator in domo Universitatis alumnis hospitio recipiendis quam sanctus Iosephmaria promoverat.

Isidorus Zorzano vir fuit aequabilis, non nimis loquax et charactere praeditus potius reflexivo, in laborando indefessus. Qui eum noverunt commemorant eius affabilitatem ac iucunditatem haud quidem exuberantes eiusque animum ad aliorum necessitates sublevandas semper paratum.

Quod ad virtutes attinet Servi Dei, maximum habet momentum colloquium eius cum sancto Iosephmaria Escrivá, die 24 mensis Augusti anni 1930, eiusque petitio ut ipsa hac die in Opus Dei admitteretur. Inde ince-

pit continua progressio in vita spirituali Isidori, quae passim pervenit ad unionem usque intimiorem cum Deo atque ad augescentem amorem erga Sanctam Ecclesiam. Isidorus perseveranter sanctitatem quaesivit in mundo manens, qua laicus fidelis, in laeta adimpletione officiorum cuiusque diei, in labore professionali et in multiplicibus adiunctis suae vitae cotidianae.

Fuit ipse in labore summe diligens, in omnibus fidelis, paratus semper ad serviendum collegis, iustitiam inconcusse servans in inceptis indigentibus sublevandis, fidem et caritatem quoque exercitavit in lectionibus cathecheseos et multimodae institutionis pro iis qui in civili societate magis erant derelicti.

In universis suis operibus Isidorus Zorzano et Dei gloriam et proximi bonum quaerebat. Assiduum exercuit apostolatum cum amicis et iuvenibus. Profunda conscientia suae filiationis divinae ductus, perseveranter ac fideliter coluit varia pietatis exercitia ab Ecclesia commendata. Sacrosanctum Missae Sacrificium centrum ac radix fuit vitae eius spiritualis, quapropter impense colebat devotionem eucharisticam et frequenter sacramentum paenitentiae recipiebat. Crebra pariter erant signa eiusdem devotionis erga Beatissimam Virginem Mariam. Momentum quoque praecipuum tribuebat orationi mentali ac vocali. Spiritum paenitentiae et mortificationis assidue exercuit, praesertim in adimplendis officiis cuiusque diei atque in recipiendis laeto animo difficultatibus ac contradictionibus.

Anno 1941 Dei Servus signa dedit infirmae valetudinis. Post aliquos menses, medici causam morbi statuerunt esse linfogranulomatosim, propter quam mortuus est die 15 mensis Iulii anni 1943, quadraginta annos natus.

Processus Informativus super fama sanctitatis, virtutum in genere et miraculorum instructus fuit Matriti ab anno 1948 ad annum 1961. Novis vero promulgatis normis de canonizationis causis, annis 1993-1994 processus additionalis instructus est in archidioecesi Matritensi: quorum iuridica validitas ab hac Congregatione de Causis Sanctorum per Decretum diei 15 mensis Octobris anno 1994 approbata est. Congressus Peculiaris Consultorum Theologorum, qui locum habuit die 17 mensis Novembris anno 2015, affirmative respondit ad dubium propositum circa heroicitatem virtutum et famam sanctitatis Servi Dei. Me, Card. Angelo Amato moderante, sententiam faventem tulerunt Patres Cardinales et Episcopi in Sessione Ordinaria coadunati die 13 mensis Decembris anno 2016.

Facta de hisce omnibus Summo Pontifici Francisco accurata relatione ab infrascripto Cardinali Praefecto, Beatissimus Pater, accipiens rataque

habens Congregationis de Causis Sanctorum vota, hodierna die declaravit: *Constare de virtutibus theologalibus Fide, Spe et Caritate tum in Deum tum in proximum, necnon de cardinalibus Prudentia, Iustitia, Temperantia, Fortitudine, iisque adnexis in gradu heroico, Servi Dei Isidori Zorzano Ledesma, Christifidelis Laici Praelaturae Personalis Sanctae Crucis et Operis Dei, in casu et ad effectum de quo agitur.*

Hoc autem decretum publici iuris fieri et in acta Congregationis de Causis Sanctorum Summus Pontifex referri mandavit.

Datum Romae, die 21 mensis Decembris a.D. 2016.

Angelus Card. Amato, S.D.B.
Praefectus

L. ✠ S.

✠ Marcellus Bartolucci
Archiep. tit. Mevaniensis, *a Secretis*

CONGREGATIO PRO EPISCOPIS

BISMARCKIENSIS ET FARGENSIS

De finium mutatione.

DECRETUM

Quo aptius christifidelium pastorali curae consuli possit, Exc.mi PP. DD. David D. Kagan, Episcopus Bismarckiensis, et Ioannes Thomas Folda, Episcopus Fargensis, unanimo consensu ab Apostolica Sede expostulaverunt ut circumscriptionum sibi concreditarum fines immutarentur.

Congregatio pro Episcopis, praehabito favorabili voto Exc.mi P.D. Christophori Pierre, Archiepiscopi tit. Gunelensis et in Civitatibus Foederatis Americae Septentrionalis Apostolici Nuntii, rata huiusmodi immutationem christifidelium bono profuturam, vigore specialium facultatum sibi a Summo Pontifice, Francisco, Divina Providentia PP., tributarum, oblatis precibus annuendum censuit.

Quapropter, hoc Decreto, perinde valiturum ac si Apostolicae sub plumbo Litterae datae forent, a dioecesi Fargensi distrahit et dioecesi Bismarckiensi adnectit integrum territorium paroeciae Sancti Ioannis in oppido vulgo dicto Lansford, mutatis, hac ratione, utriusque ecclesiasticae circumscriptionis finibus.

Quamobrem documenta et acta praefati territorii clericos, fideles ac bona temporalia respicientia a Curia Fargensi ad Curiam Bismarckiensem transmittantur.

Ad haec perficienda Congregatio pro Episcopis deputat memoratum Exc.mum Apostolicum Nuntium vel, ipso a sede absente, negotiorum Sanctae Sedis in Civitatibus Foederatis Americae Septentrionalis gestorem, necessarias et opportunas eisdem tribuens facultates etiam subdelegandi, ad effectum de quo agitur, quemlibet virum in ecclesiastica dignitate constitutum, onere imposito ad eandem Congregationem, cum primum fas erit, authenticum exemplar actus peractae exsecutionis remittendi.

Contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Datum Romae, ex aedibus Congregationis pro Episcopis, die 13 mensis Ianuarii anno 2018.

Marcus Card. Ouellet
Praefectus

L. ✠ S.

✠ Ilson de Jesus Montanari
A Secretis

PROVISIO ECCLESIARUM

Latis decretis a Congregatione pro Episcopis, Sanctissimus Dominus Franciscus Pp., per Apostolicas sub plumbo Litteras, iis quae sequuntur Ecclesiis sacros praefecit Praesules:

die 10 Octobris 2018. — Cathedrali Ecclesiae Ruremundensi, R.D. Henricum Mariam Gerardum Smeets, e clero eiusdem dioecesis ibique hactenus curionem et Decanum in civitate vulgo Venray et capituli cathedralis Canonicum.

die 13 Octobris. — Titulari episcopali Ecclesiae Aquensi Thibilitanae, R.D. Danielem Batalha Henriques, e clero patriarchalis Ecclesiae Lisbonensis ibique hactenus curionem, quem deputavit Episcopum Auxiliarem eiusdem sedis.

die 20 Octobris. — Cathedrali Ecclesiae Tehuacaniensi, Exc.mum D. Gundisalvum Alfonsum Calzada Guerrero, hactenus Episcopum titulo Cissensem et Auxiliarem Antequerensis archidioecesis.

die 26 Octobris. — Titulari episcopali Ecclesiae Iomnitensi, R.D. Villelmum Caride, e clero dioecesis Sancti Isidori in Argentina ibique hactenus Vicarium Generalem, quem deputavit Episcopum Auxiliarem eiusdem dioecesis.

die 27 Octobris. — Titulari episcopali Ecclesiae Cresimensi, R.D. Marcum Mellino, e clero dioecesis Albae Pompeiensis ibidemque Vicarium Generalem, quem nominavit Consilii Cardinalium Secretarium Adiunctum.

— Ordinariatui Militari Lusitaniae, R.D. Rodericum Emmanuelem Sousa Valério, S.M.M., in Patriarchatu Lisbonensi hactenus curionem.

— Titulari episcopali Ecclesiae Centenariensi, R.D. Armandum Esteves Domingues, e clero Visensis dioecesis ibique hactenus Vicarium Generalem, quem deputavit Episcopum Auxiliarem dioecesis Portugallensis.

die 30 Octobris. — Cathedrali Ecclesiae Guadicensi, R.D. Franciscum Iesum Orozco Mengíbar, e clero Cordubensis dioecesis ibique hactenus Vicarium Generalem.

die 31 Octobris 2018. — Titulari episcopali Ecclesiae Tamallumensi, Exc. mum D. Methodium Kilaini, Episcopum Auxiliarem dioecesis Bukobaënsis, hactenus Episcopum titulo Strumnitzensem.

DIARIUM ROMANAE CURIAE

Sua Santità il Papa Francesco ha ricevuto in udienza in occasione della presentazione delle Lettere Credenziali:

Sabato, 6 ottobre, S.E. il Sig. Michael Koch, Ambasciatore della Repubblica Federale di Germania;

Sabato, 20 ottobre, S.E. la Sig.ra Caroline Weijers, Ambasciatore del Regno dei Paesi Bassi;

Lunedì, 29 ottobre, S.E. il Sig. Seyed Taha Hashemi, Ambasciatore della Repubblica Islamica dell'Iran;

Il Romano Pontefice ha altresì ricevuto in Udienza:

Lunedì, 8 ottobre, S.E. il Sig. Milo Đukanović, Presidente della Repubblica del Montenegro;

Sabato, 13 ottobre, S.E. il Sig. Sebastián Piñera Echenique, Presidente della Repubblica del Cile;

Lunedì, 15 ottobre, S.E. il Sig. Andrzej Duda, Presidente della Repubblica di Polonia;

Giovedì, 18 ottobre, S.E. il Sig. Moon Jae-in, Presidente della Repubblica di Corea;

Venerdì, 19 ottobre, S.E. il Sig. Stephan Weil, Ministro Presidente del Land Bassa Sassonia;

Venerdì, 19 ottobre, Il Sig. Tedros Adhanom Ghebreyesus, Direttore Generale dell'Organizzazione Mondiale della Sanità;

Sabato, 20 ottobre, S.E. il Sig. Truong Hoa Binh, Vice Primo Ministro Permanente della Repubblica Socialista del Vietnam;

Lunedì, 22 ottobre, S.E. il Sig. Iván Duque Márquez, Presidente della Repubblica di Colombia.

SEGRETERIA DI STATO

NOMINE

Con Biglietti della Segreteria di Stato il Santo Padre Francesco ha nominato o confermato:

26 novembre 2017 L'Em.mo Sig. Card. Crescenzio Sepe, Arcivescovo di Napoli, *Membro della Congregazione per la Dottrina della Fede «in aliud quinquennium».*

6 febbraio 2018 L'Ill.mo Prof. Marcelo Suárez-Orozco, Decano dell'UCLA GSE&IS e "Distinguished Professor" di Educazione (Los Angeles, CA, Stati Uniti d'America), *Membro Ordinario della Pontificia Accademia delle Scienze Sociali.*

28 agosto » Le Loro Em.ze i Signori Cardinali: Gérald Cyprien Lacroix, Arcivescovo di Québec (Canada); Mario Aurelio Poli, Arcivescovo di Buenos Aires e Ordinario per i fedeli di rito orientale residenti in Argentina e sprovvisti di Ordinario del proprio rito (Argentina); João Braz de Aviz, Prefetto della Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica; gli Ecc.mi Monsignori: Wilton Daniel Gregory, Arcivescovo di Atlanta (Stati Uniti d'America); Joel Portella Amado, Vescovo tit. di Carmeiano, Ausiliare di São Sebastião do Rio de Janeiro (Brasile); il Rev.do Padre Gianfranco Ghirlanda, S.I., Professore emerito della Facoltà di Diritto Canonico della Pontificia Università Gregoriana (Italia); gli Ill.mi Coniugi: Piotr e Aleksandra Brzemia Bonarek (Polonia), Docenti in Cracovia rispettivamente di Biologia presso l'Università Jagellonica e di Diritto Canonico presso la Pontificia Università Giovanni Paolo II; Daniel e Shelley Ee (Singapore), Responsabili *dell'International Ecclesial Team* del Movimento *Worldwide Marriage Encounter;* Luis Jensen e Pilar Escudero de Jensen, Membri dell'Istituto delle Famiglie di Schoenstatt; gli Ill.mi Signori: Dott. Roberto Fontolan, Direttore del Centro Internazionale di Comunione Liberazione (Italia); Dott. Moysés Louro de Azevedo Filho, Fondatore e Moderatore Generale della Comunità Cattolica Shalom (Brasile); Dott. Laurent Landete, della *Communauté de l'Emmanuel* (Francia); Prof. Marco Impagliazzo, Presidente della Comunità di Sant'Egidio (Italia); Dott.ssa Geneviève Amélie Mathilde Sanze (Rep. Centrafricana), Membro del Consiglio Generale del Movimento dei Focolari-Opera di Maria; Dott. Manfred Lütz, Primario di Psichiatria presso l'Ospedale *Alexanier Infirmary* di Colonia (Rep. Federale di Germania); Prof. Robert Cheaib (Libano), Docente di Teologia presso la

Pontificia Università Gregoriana e la Pontificia Facoltà Teologica Teresianum; Prof.ssa Laura Palazzani, Docente di Filosofia del Diritto presso la Libera Università Maria Santissima Assunta - LUMSA di Roma (Italia); Prof.ssa Helen M. Alvaré, Docente di Diritto presso la *Scalia Law School* della *George Mason University School of Law* (Stati Uniti d'America); Prof. Franco Nembrini, Pedagogista e autore di programmi educativi per i giovani (Italia); Dott. Javier Borrego Borrego, Avvocato di Stato presso la Corte dei Conti di Madrid (Spagna), *Membri del Dicastero per i Laici, la Famiglia e la Vita* «*ad quinquennium*».

Ed inoltre ha nominato i Rev.di Signori: Mons. Matteo Visioli, Sotto-Segretario della Congregazione per la Dottrina della Fede (Italia); Mons. Pierangelo Sequeri, Preside del Pontificio Istituto Teologico «Giovanni Paolo II» per le scienze del Matrimonio e della Famiglia (Italia); Mons. Jacques Suaudeau (Francia) Assistente Spirituale della Federazione Internazionale di Associazioni Mediche Cattoliche; Mons. Robert W. Oliver (Stati Uniti d'America), Segretario della Pontificia Commissione per la Tutela dei Minori; Luis Felipe Navarro Marfá (Spagna), Rettore Magnifico della Pontificia Università della Santa Croce; Jan Belik, Fondatore del Servizio di Pastorale Giovanile nella Repubblica Ceca (Repubblica Ceca); Roberto Colombo, Professore di Neurobiologia e Genetica Umana presso l'Università Cattolica del Sacro Cuore a Roma (Italia); i Rev.di Padri: Ulrich Rhode, S.I. (Rep. Federale di Germania), Docente presso la Facoltà di Diritto Canonico della Pontificia Università Gregoriana; José Granados, dei Discepoli dei Cuori di Gesù e Maria (Spagna), Vice Preside e Professore presso il Pontificio Istituto Teologico «Giovanni Paolo II» per le scienze del Matrimonio e della Famiglia; il Rev.do Sac. Fabio Attard. S.D.B. (Malta), Membro del Consiglio Generale dei Salesiani con responsabilità per la Pastorale Giovanile; la Rev.da Suor Giovanna Maria Colombo, Comunità Loyola (Italia), Docente di Diritto Canonico presso il Seminario Maggiore St. Augustine e Giudice del Tribunale Interdiocesano di Prima Istanza di Bamako (Mali); gli Ill.mi Coniugi Léon Botolo Magoza e Marie-Valentine Kisanga Sosawe, Fondatori e Responsabili della *Communauté Famille Chrétienne* (Rep. Democratica del Congo); Emmanuel e Marie Gabrielle Ménager, Fondatori e Presidenti del *Theology of the Body European Center* (Francia); gli Ill.mi Signori: Guilherme Vaz, Membro del Comitato Esecutivo del *Catholic Council of India* (In-

dia); Prof. Luigino Bruni, Docente di Economia politica presso la Libera Università Maria Santissima Assunta di Roma (Italia); Dott.ssa Maria Emmaus Voce, Presidente del Movimento dei Focolari-Opera di Maria (Italia); Sig. na María Ascensión Romero Antón, Membro dell'Equipe Responsabile del Cammino Neocatecumenale (Spagna); Prof. Giuseppe Noia, Presidente dell'Associazione Italiana Ginecologi Ostetrici Cattolici e Direttore dell'*Hospice Perinatale* presso il Policlinico Gemelli (Italia); Prof. Thomas W. Hilgers, Fondatore e Direttore del *Pope Paul VI Institute for the Study of Human Reproduction* (Stati Uniti d'America); Paul Metzlaff, Responsabile per la Catechesi, la Giornata mondiale della Gioventù e i Nuovi Movimenti nell'Ufficio di Pastorale Giovanile della Conferenza Episcopale Tedesca (Rep. Federale di Germania); Malcom Hart, Direttore dell'Ufficio di Pastorale Giovanile della Conferenza Episcopale Australiana (Australia); Dott.ssa Clare Jiayann Yeh, Fondatrice e Direttrice dell'Ufficio di Pastorale per il Matrimonio e la Famiglia della Conferenza Episcopale Regionale Cinese (Taiwan); Prof.ssa Carmen Peña García, Docente di Diritto Matrimoniale presso la Facoltà di Diritto Canonico dell'Università Pontificia Comillas di Madrid (Spagna); Prof.ssa Ana María Celis Brunet, Docente presso la Facoltà di Diritto dell'Università Cattolica del Cile (Cile), *Consultori del medesimo Dicastero,* «*ad quinquennium*».

16 settembre 2018 Il Rev.do Mons. Paul Pallath, *Relatore presso la Congregazione delle Cause dei Santi* «*in aliud quinquennium*».

1 ottobre » Il Rev.do Mons. Gianfranco Rota Graziosi, *Consultore della Sezione per i Rapporti con gli Stati della Segreteria di Stato*.

5 » » L'Ill.mo Sig. Avv. Enrico Ferrannini, Officiale del Tribunale della Rota Romana, *Promotore di Giustizia Sostituto della Corte d'Appello dello Stato della Città del Vaticano*.

» » » L'Ill.ma Sig.ra Avv. Maria Fratangelo, Avvocato Rotale, *Difensore del Vincolo del Tribunale della Rota Romana*.

11 » » L'Ecc.mo Mons. Ilson de Jesus Montanari *nel mandato di Segretario della Congregazione per i Vescovi* «*donec aliter provideatur*».

19 » » L'Ill.mo Prof. Krzysztof Wielecki, Docente di Sociologia e Psicologia presso l'Università "Cardinal Stefan Wyszyński" di Varsavia (Polonia), *Membro Ordinario della Pontificia Accademia delle Scienze Sociali*.

22	ottobre	2018	I Rev.di Mons. Giacomo Incitti, Docente alla Pontificia Università Urbaniana, e P. Sebastiano Paciolla, O. Cist., Docente alla Pontificia Università Lateranense a Roma, *Referendari del Supremo Tribunale della Segnatura Apostolica «ad quinquennium»*.
23	»	»	Il Rev.do Don Alberto Lorenzelli, S.D.B., Superiore della Comunità Salesiana in Vaticano, *Cappellano della Direzione dei Servizi di Sicurezza e Protezione Civile dello Stato della Città del Vaticano per il prossimo quinquennio.*
25	»	»	Il Rev.do Mons. Marco Mellino, finora Vicario Generale della Diocesi di Alba, *Segretario Aggiunto del Consiglio di Cardinali per aiutare il Santo Padre nel governo della Chiesa Universale e per studiare un progetto di revisione della Costituzione Apostolica «Pastor Bonus» sulla Curia Romana e Membro del Pontificio Consiglio per i Testi Legislativi, elevandolo in pari tempo alla dignità episcopale e assegnandogli la sede titolare di Cresima.*
1	novembre	»	I Signori: Cristiano Cristini; Luigi Giulianelli; Antonio Panebianco; Roberto Raponi; Riccardo Rosci; Raniero Mario Salvaggi, *Addetti di Anticamera.*

NECROLOGIO

10	ottobre	2018	Mons. Laurence Forristal, Vescovo em. di Ossory (*Irlanda*).
11	»	»	Mons. Ireneo A. Amantillo, C.SS.R.,Vescovo em. di Tandag (*Filippine*).
»	»	»	Mons. Engelbert Siebler, Vescovo tit. di Tela, già Ausiliare di München und Freising (*Germania*).
13	»	»	Mons. François Bussini, Vescovo em. di Amiens (*Francia*).
14	»	»	Mons. Ramón Darío Molina Jaramillo, O.F.M., Vescovo em. di Neiva (*Colombia*).
16	»	»	Mons. Joseph Robert Cistone, Vescovo di Saginaw (*Stati Uniti d'America*).
»	»	»	Mons. Giovanni Moretti, Arcivescovo tit. di Vartana, Nunzio Apostolico.
20	»	»	Mons. Pedro Luís Guido Scarpa, O.F.M. Cap., Vescovo em. di Ndalatando (*Angola*).
22	»	»	Mons. Friedrich Ostermann, Vescovo tit. di Dolia, già Ausiliare di Münster (*Germania*).
24	»	»	Mons. Pellegrino Tomaso Ronchi, O.F.M. Cap., Vescovo em. di Città di Castello (*Italia*).